

7

KÖPRÜLÜ KUT.  
112











لكن  
انما القدر سبيل ولا قلم منه سلطان  
وما لي غرض منكم والفضل الذي اوتيت  
كلام المشركين ومعهم في سعة ايمان  
م ومنهم من لا يصدقون الا اذا اذنت انهم  
زمان لا يصدقون الا اذا اذنت انهم  
سما الحمر ليسوا سوى الخطر اسقط  
مناجحة روض تنفس في مكان  
سقط ما في سبيل الروح ما حيا الروح  
ولما ذهل الدهر وما للروح  
ولا وكان ابنا لدهر مندها  
محيي قوت ذاهل وطا الناس خوان







**بسم الرحمن الرحيم** ٥ وبه تم بحمد الله  
 الحمد لله الذي وقف لأداء أفضل الطاعات وأوقفنا على كيفية التماس العمل السعادات  
 وهذا أنا الخان فلما أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من كل المعاصي والتمرات ٥ بسم الله  
 الرحمن الرحيم يسبح في كل الطرقات والمساويرات ٥ الحمد لله الذي له ما في السموات ٥  
 وما في العالمين بحسب الدورات والصفات الرحمن الرحيم على ما كان الخاضعان والمرورات  
 ما لا يعلم الدين في اتصال الأبرار إلى الدورات وأحوال العباد في الدورات ما لا يعلمه  
 وأياك نستعين في القيام بأداء أعماله الخليفات ٥ أهذا السراويل المستقيم بحسب الدورات  
 صراط الذين أنعمت عليهم في كل الحالات والمعالمات عبر المصالح والصلوات أهل  
 المحاللات والصلوات والصلوات على محمد المودع أفضل المعونات والصلوات وعلى آله  
 بحسب تعاقب الأيام وسلم تسليما ٥ **مسألة** فهذا كان مستند على شرح بعض ما  
 الله من علوم شوره القامحة وبالله العظم أن يوفقنا لأتمامه وإن جعلنا في الدار  
 أهلا لأكرامه وانعامه أنه خير موقوف ومعين وبالله تعالى الطالعين مقيمين ٥ وهذا  
 الكتاب مرتب على مقدمه وكتب أما المقدمة فبها فصول الفصل الأول في التمهيد  
 على علوم هذه الشورة على تبسيط الأجل ٥ اعلم أنه مر على شيء في بعض الأوقات أن  
 التوراة الكريمة ملكت أن تستط من موايدها ونفائها عشره آلاف ملة فاستفاد  
 بعض الخناد وعوم من أهل الجهل والغنى والعناد وحملوا ذلك على ما الفوه من الغنى  
 من التعليلات الفارعة من العاين والكلمات الخالية عن حكمة المعاقلة والماني فلما شرعنا  
 في تصنيف هذا الكتاب قدت هذه المقدمة على المصير بالله على أن ما ذكرناه أمر يمكن  
 تقريب الوصول فنقول وبالله التوفيق أن مولانا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لا شغل  
 المداينة الاستعداد به جمع الهيئات والمخظورات ولا شكل من الهيئات أما أن  
 من باب الاستعداد ٥ ومن باب أعمال الخوارج أما الاستعدادات فمعداتها في الحداثات  
 على معنى مع نيف وتسعين مئة في النار الأمل وأهله وهذا يدل على  
 العقائد القاسدة والدلائل الحاله ثم أن فلا يكون أحد من أولاد

بسم الله الرحمن الرحيم

غير محقق مسئله واحده بل هو حاصل في سائر كبره من الماخذ المتعلقة بدات الله تعالى  
 وتصفاة واحكامه وبالله تعالى وبالله تعالى وبالله تعالى وبالله تعالى وبالله تعالى  
 والعاد والوعود والوعود والاسماء والاحكام والامانه ما دأور عنا عدد الفرق الطاله  
 وهو الإنسان والسفوف على هذه المسائل اللبنة بلع العدد الحاصل بلعاع عليها وكل  
 ذلك أنواع الصلوات الحاصلة في مرق الأمل وما تفرق غير الأمل تقربون من سبع مائة ما ذا  
 صحت أنواع الصلوات التي أنواع الصلوات الموجوده في مرق الأمل في جمع المسائل  
 العلية المتعلقة بالالهات والتعلقه باحكام الدورات والصفات بلع المحسوس  
 بلعاع عليها العدد ولا شك أن مولانا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بلع أنواع  
 والاستعداد عن الشيء لا ملن الأمل معرفه المتعادته والأمل معرفه كونه ذلك الشيء  
 ما خلا وتبيننا فظهر بهذا الطريق أن مولانا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم على الألف من المسائل  
 الحقيقية البقية فاما الأعمال الباطنة فهي عبارة عن كل ما ورد الله به أماني المحسوس  
 القدران أو في الأحرار التواتره وفي أحرار الأحاد أو في أحرار الأمل أو في القياسات  
 الصالحة ولا شك أن تلك المنهات تدل على الألف وفيها أعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
 وحلتها فثبت بهذا الطريق أن مولانا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم على عشره آلاف  
 أو ارد أو أقل من المسائل المهمة العتيرة وأما قوله جل جلاله **بسم الله**  
 الرحمن الرحيم فبها نوعان من البحث ٥ النوع الأول أنه قد استشهد عبد العلام أن الله سبحانه  
 ونقاي القاد واحد من الأسماء القدسية الظهيرة وهي موصوف في الكتاب والسنة  
 ولا شك أن البحث عن كل واحد من تلك الأسماء شرافه عاليه وإيضاحها بالاسم  
 لا يحصل إلا إذا كان يتوقفا على العلم بالشيء كالحث عن توثيق تلك السمات وليس  
 الدلائل الدالة على ثبوتها وعن أحويه الشبهات التي تذكر في تفهيمها سائر كبره  
 ومجوعها تدل على الألف ٥ النوع الثاني من مباحث هذه الآية أن الباني لله  
 بسم الله بألاصاف وهي متعلقة بفعل فالنقد بسم الله أشرف على أدراك  
 الطاعات وهذا المعنى لا ينصرف لمعلوم الألف الوقوف على تمام الطاعات  
 وهي العبادة الحقة والأعمال الصالحة مع الدلائل والبيانات ومع الإحويه عن السمات



المكتبة  
 دار الكتب  
 القاهرة



وهذا المجموع وما زاد على عشرة الاف مثله ومن اللطائف ان مولانا اعود باسمه اشارته الى  
نقي لا ينسب للاعتقادات والعلينات وهذا هو الترتيب الذي شهد به العقل الصحيح  
والحق الصريح اما قوله جل جلاله الحمد لله ما علم ان الحمد اما بلون حمد على النعم والحمد  
مع النعم لا بلون الا بعد معرفته بل لا النعم للزاف وبع اسم الله خارجة عن الحمد لا حصا  
كما قال وان بعد انعم الله لا خصوصها وانما لا يخلو من مثال واحد وهو ان العامل بحسب  
ان بعد رتبة وذلك بانه مولف من نفس ودين ولا شك ان ادون الحزن واولها فضيلة  
وسبقه هو اللين ثم ان محار التشرح وجد واقربا من حمد الاق نوع من النافع والمضار  
التي دورها تعالى حكيمته في خلق هذا الانسان ثم ان من وفت على هذه الاقسام المذكورة  
في كنه التشرح عرف ان رتبة هذا العبد العالوم الدور الى ما لم يعلم ولم يدركه قطعه  
في البحر المحيط وعند هذا يظهر ان معرفته اقسام حكمه الذي في خلق الانسان تشبه  
في غيره الا في شدة او الكثر اذ اقام الى هذه اكله اما حليمة الله تعالى في خلق العرش  
واللشي واصناف السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض  
بعد خصوص وكون خصوص وجر خصوص ثم يصم اليها اما حليمة الله تعالى في خلق  
الاسماء والولود ان واجبات والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض  
هذا المجموع مشتمل على الف الف سنة او الف سنة او الف سنة او الف سنة او الف سنة او الف سنة  
لنفع الانسان بالمال وكحول ما في السموات وما في الارض وجعل بظهره ان مولد  
الحمد لله سهل على الف الف سنة او الف سنة او الف سنة او الف سنة او الف سنة او الف سنة  
ان مولد من صفات وقوله العالمين صاف اليه واصافه الشئ الى السمع يعرفها الا بعد  
حصول العلم بالصاف من المحال حصول العلم بكونه ربا للعالمين الا بعد معرفته العالمين  
ثم ان العالمين عباره عن كل موجود سوى الله تعالى وهي ثلثة اقسام المتغيرات والباريات  
والصفات اما المتغيرات فهي اما اسما او مركبات اما البسيطة فهي الاموال والذوات  
والامهات واما المركبات فهي الوالد والابنة واعلم انه لم يعلم الدليل على انه لا جسم  
الا هذه الاقسام ودلائلها بالذليل انه حصل خارج العالم خلا لا نهاية له وثبت  
بالدليل انه تعالى قادر على جميع الممكنات وهو تعالى قادر على ان يخلق العالمين عام  
خارج العالم بحيث يكون كل واحد من تلك العوالم اعظم واحسن من هذا العالم وحصل  
في كل واحد منها مثل ما حصل في هذا العالم من العرش والارض والسموات والارض

والسموات والارض ودلائلها بالذليل انه ثبت ان العالم واحد لا ملصقة  
وليكنه بيبه على مقدمات واهية ان انما العلاء المعرف  
انها الناس بحمد الله من ذلك بحمد الله والسموات والارض  
وهنا على الله ما صا وعابد ما في الناس وما في غيره حصة  
ومعلوم ان الخلق عن هذه الاقسام التي ذكرناها للمحران سهل على الله الذي  
من المالك بل الا ان لو لم يكن العقل واذا ان علمه بحسب العباد التولية في الارحام  
الحال من العباد ان لا تحار الطائفة واما انواع السموات والارض والارض  
وان تعرف عبادت احوال السموات مع ما فيها من الارض والارض والارض والارض  
اسماء الحيوانات من السموات والارض والارض والارض والارض والارض  
العلم من هذه الطائفة لا ينسب الى عودها كما قال ولان ما في الارض من كبره او الام  
والبحر منه من بعده سمعوا كبر ما بعدت طائفة وهي ناسرها واجمعها داخله  
من قوله رب العالمين واما قوله جل جلاله الذي في الرحم فاعلم ان الرحم عباره  
عن الحليمة عن انواع الايات وعن انصار الحبر ان الى المحال الاحاطة اما الحليمة  
عن اسم الايات فلا يلزم معرفته الا بعد معرفته اقسام الامان وهي ليس ولا يعلمها  
الا انه ومن شأنه ان ينفذ على دليلها فليطالع كمال الطب حتى ينفذ على اسم الاسماء  
ان ينفذ بولدها من كل واحد من الاقسام والاحزاب ينفذ في انه تعالى بالامر الهاء الداء  
بعد خلق لكل واحد منها شفا وذا ثم ينفذ في انه تعالى كيف هدى عقول الخلق الى معرفته  
اسماء الاعداء والادوية من العباد والسموات والارض والارض والارض والارض  
وحده راي كبر الا سائر له ويدخل في السور ان لا تصف كتابه في ما مع اعضا العين بال  
حليمة الناس بل هو علم الله تعالى في خلق العباد المحمود من المفسر على موضع واحد  
مدات في المنام فان ملكا من الاسماء والارض والارض والارض والارض والارض  
حكمتي فاسهت وصفت في كتابنا وقال ايضا ان محاي يد على معاجنة فكل ما عرفت ولم  
مدات في العلم كان ما تقرر في السور واما في بعض العرف الذي من الحصر والنفير واكثر  
علامات الطب في اوائها ينسب الى ان هذه السموات والارض والارض والارض والارض  
مع اسما هذه الماد عرف ان اسماء ربه على عبادته خارجة عن الصلوات والارض  
مولد على الايام الذي علم ان الانسان في هذه الدنيا وسوء في الارض وهو في  
والعالمية بالخطوات ومعهذه الوصول الى عالم الاحر لا في حال كحل العوالم بالاسماء



الماكان ما اذا شاهد في الطريق ابواب هذه العجايب في ملكوت الارض والسموات  
فانظر انه كيف يكون عجائب حال عالم الاحياء والعقود والسموات والسفوات هذا  
معدل موله مال الله يوم الدين ساره الى ما بل العاد والحق والشهد في مسان بعضها  
عليه رحمه وبعضها سعيه اما العقول المحضة فمملوءة بهذا العالم بل هي تحسره واحدا  
م بلن اعادته مرة اخرى وان هذا الانسان بعد موته بلن اعادته وهذا الما لا يم الا بالحق  
عن جميعه حوض النفس وشهه احوالها وصفاها ونسبه نفاها بعد البدن وكيفه سعادتها  
وساوتها وما في قدره الله على اعادتها وهذه الما لا يم الا بالحق في حق الله  
من الما لا يم الا بالحق في حق الله واما السموات وهي على الله اقسام احوالها  
التي توجد عند قيام الله وهي كيفية البيع في الصور وموت كل ان في السموات  
والارض وموت الروحانيين والحياسين وبالنسبة الاخرى التي توجد بعد قيام الله  
وسمع اهل الموقف وهي مشهورة ومدخل بها الله وموت كل خلق وكيفه الاحوال التي  
ساهدونها ونسبه حصول الالبان والاشياء على الارض ونسبه احوالهم ونسبه الارواح  
ودعاهم من احوالهم وفريق احوالهم المشهورة والنسبه كيفه صفه اهل احوالهم وصفه  
اهل الارض من هذا الما لا يم الا بالحق في حق الله واهل الارض بعد وصولهم اليها وسرع الكائنات  
التي تدور بها والاعمال التي تباينها ولعل مجموع هذه الما لا يم الا بالحق في حق الله  
الاولى وهي باسرها طبع داخله في موله مال الله يوم الدين واما موله سحانه انا لا بعد  
واما بعض ما علم ان العباد عباره عن الانسان بالفضل الما لا يم الا بالحق في حق الله  
ما لم يلب بالدليل ان لهذا العالم الهاماد راي بعد ويات لا هاية لها عاين كل كائنات  
واقعة عبادته بغير الاسماء وبها من بعضها وانه كبر على كل شيء عاينة والافتقار الى الله  
وايه لا يلبس الغنا بل هو موله تعالى انا لا بعد من ان بعد الدواع من العام المدور العالم  
لا بد من بعض الاسماء بالاطالب وبيان انواع الما لا يم الا بالحق في حق الله وجميع ما صنف  
في الدنيا من الله لا جل فيه من كبره جل فيه بالحق الله تعالى في الدواع التي قد كالت في الله  
الله تعالى على الاسماء المقدسة واسما جل فيه الدواع التي خلق الله بها الما لا يم الا بالحق في حق الله  
مدخل في الدلائل ما يرم بالاسم بالعبادات والطاعات واسما جل فيه الله سبحانه على  
سرع افعاله الوحيه في اعمال احوالهم اما اقسام الطالبت الموجوده في اعمال العباد  
بها كبر واعظم واحل وهي التي تسهل عليها الاضلاف ونسب السياسات في كل  
الحياه والافهم المتناسه واداعه الانسان مجموع هذه الما لا يم الا بالحق في حق الله  
داخله في موله مال الله يوم الدين علم حسد ان الما لا يم الا بالحق في حق الله هذه الابه عليها كابر المحيط

احوال

الذي لا يصل العقول والافكار الا الى العقل فيها اسما موله جل جلاله اهدى الى الله  
المتقن ما علم انه عباره عن كمال الهداية والحصول الهداية طريقا احدها كمال العرفه  
بالدليل والحق والما لا يم الا بالحق في حق الله والهداية اما طريق الاسرار فكانها غير متناهيه  
لانه لا دوره من وراء العالم الا بالحق والاسرار الا بالحق في حق الله شاهد به ان الله في حق الله  
وحال حقيقته ثابت في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
ان اقسام العالم متشعبة في ما هيته احواله وحالته في السموات وهي الارواح والافلاك والافلاك  
ومشاكل ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون  
الاسماء موجهه ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون  
فيه وان لم يكن حيا فهو الما لا يم الا بالحق في حق الله وان لم يكن حيا فهو الما لا يم الا بالحق في حق الله  
عاد الا لادام في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
فهم ان طر واهل من دول السموات والارض ساهدا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
احل العلم وطان العلم الامام والادب في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
مدد انواعا غير حقا ساهبه والادب في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
حوضه مدد مانه بلن في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
ساهد على الله وطر واهل من دول السموات والارض ساهدا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
اي حوضه الصالح احل العلم الوهم منبذ نادوا ان هذا النوع والمات غير ساهبه واما  
حصول الهداية بطريق الرياضه والصفه من الله لا ساطله ولكل واحد من احوالهم  
انما يرمي الى الله تعالى في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
وواو مدد العقول على الما لا يم الا بالحق في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
والعارفون المحضون بخوضها في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
واما موله جل جلاله صراط الدواع في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
المعاني واعلم بركات هذه الدرجات ومن وقع على ما دل به من السموات الما لا يم الا بالحق في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
على ما دى هذه الاحالات في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
على ما حده لا هاية لها واسرار لا عاين لها وان موله من موله هذه السوره مبهله على  
عنه الا ان موله طام حرج على ما ليس بافهام السامع العوض  
الما لا يم الا بالحق في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
من الاعمال العقلية ونسب في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله



والا الثاني قوله بانه فهو بالالف والصاد وهو نوع من انواع حدوث واحد وان كان احد انواع  
اكثر وانما قولنا انه فهو امر موصي اما من اسم الاعلام او من الاسماء الكسفة على احوال  
القول من فيه والاسم العلم والاسم المشتق من واحد منها نوع من انواع مطلق الاسم وقد يد  
في القاموس العنصرية ان معرفة النوع ليس خصوصها الا بعد معرفة اقسامها لانها كسفة جز  
من ماهية النوع والعلم بالشيء مطلق على العلم بالملك لا بحاله فلهذا لا يحيد  
بانه لا يمكن حصول العلم به فاسمى / ان بعد معرفة الاسم والفعل واكثر اولاده  
المعرفة لا يحصل الا بعد حدوثها وحوادثها بعد التبراج عنه / ان اسم الام الى الام  
العلم والى الاسم المشتق والى امر اقسام وبعد ذلك واحد من هذه الاسماء كانه  
وحواصدهم بعد التبراج كما ان الكلام في ان لفظة اسم انتم علم او اسم من وسعد وان يكون  
سما فهو مشتق من ما اذا ويدر منه الدرود والكسرة التي قبل الكسرة واحد منها وانما  
في البحث عن حقيقة الفعل المطلق في قوله بعد اقسام الفعل في قوله تعالى الفعل المطلق  
وبدله جده وحواصده واقترانه في قوله بعد المباحث المتعلقة به في قوله تعالى  
وانما في البحث عن حقيقة اقسامه في قوله بعد جده واحد وحواصده  
واحكامه في قوله بعد بالالف والصاد وحواصده وعيد الامور على ما في هذه المباحث  
كما ان يكون على المباحث والسمكية والمطابقة في قوله بعد ديانة من العلوم ان  
المباحث التي اشترتها في معانيها للثمة خدات فيقول والذمة الداعية من المباحث ان تقول  
الاسم واكثر والفعل انواع ثلثة داخله تحت حصر كلمة هي التي اشترتها في  
الجملة وحوادثها وانما هي الفاعل والفاعل احدى هذه الثلاثة وهي الفاعل واليدول  
والفعل والفعول والفعول هي التي يخرط واحد منها في البحث عن كونها من المباحث  
المرادفة او من المباحث المتساوية وسعد وان يكون الفاعل ساسه ما في قوله تعالى  
على التفضل والخصان في قوله المذهب احكامه من البحث ان يقول لا شك ان هذه  
القامات اعطيت من الاصوات واكثر من فعله ولا في البحث عن حقيقة الصوت وعن  
اسباب وجوده ولا في ان حدوث الصوت في احوالها فان خروج السبب من  
الصوت في هذه المباحث التي عن حقيقة النفس وانه ما اكله في كون الانسان متشكلا  
على سبيل الضرورة وان هذا الصوت يحصل ساسه حال النفس وانما اجزائه وعند  
اجزاء هذه المباحث التي عن حقيقة احوال القلب والذمة بعد فاعلها الذي هو المبدأ  
الاول في هذه المباحث ومعرفة سائر المباحث المحركة للنفس والاسباب والسبب  
والا اكثر في البحث ان هل هو نفس الصوت او هو هذه المباحث التي في الصوت فاعله  
له وانما لا شك في ان هذه اقسامه اما بولده عند سماع الصوت في مجالس مخصوصه

في احوال الانسان والاسباب والنفس في البحث عن احوال الانسان والاسباب والنفس في  
عن احوال المباحث التي باعتبارها سببها في احوال الانسان والاسباب والنفس في  
في الوجود وهذه المباحث هي ان الصوت واكثر في البحث عن حقيقة حواسه السمع وانما  
الانوار والاصوات هي كسفات حواسه حواسه السمع والسمع كسفات حواسه حواسه  
الذمة ولذا القول في سائر المباحث المحركة من هذه الكسفات انواع داطم  
تحت حصر واحد وهي شباينة سائر المباحث وانه لا سائر له منها الا في التواتر الخارجية  
فالذمة السابعة من البحث عن المباحث المحركة من واحد من انواع حواسه السمع والسمع  
في البحث عن حقيقة قول النفس في البحث ان موضوعه على ما في هذه المباحث على  
انواع ام لا في قول بالذمة السابعة ان يقول النفس ويقول الكسفة السابعة عن  
في البحث عن حقيقة المباحث واحكامه وعن احكامه ولو انما في قوله تعالى والذمة  
الاسباب في البحث عن حقيقة المباحث في قوله تعالى والذمة السابعة في  
الذمة في البحث عن حقيقة المباحث في قوله تعالى والذمة السابعة في  
ومدح في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في  
في موصوفاتها وسائر المباحث المتعلقة بهذا التارم في قوله تعالى والذمة السابعة في  
لا في ان العلوم والمعرفة والمعرفة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
ان من الوجود في الناس من يقول المباحث في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
هو العلم ولا في ان العلوم في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
عليه في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
هو العلم ولا في ان العلوم في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
الوجودات في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
السورة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
عنه في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
عنه في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
او في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
الوجودات في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى  
ووللا في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى والذمة السابعة في قوله تعالى



لذلك فان كل واحد منها سله على حده واداو من على هذه الدفعة فيقول انما  
 لراعيها بالماضي المتعلقة بالعلوم والمعلوم والمباحث المتعلقة بالوجود والعدم  
 والمباحث المتعلقة بالواجب والممكن والمباحث المتعلقة بما هو في القدر والمباحث المتعلقة  
 بقوله الله ولعبه اقتبانه الى القصد الحرة وغير الحرة والمباحث المتعلقة  
 بالصوت ولعبه حركته وكيفية انقضاء الحوادث والاصوات واكثر في علم الحروف  
 الباب ولما شئت اتي هذا الباب بالمباحث المتعلقة بالكلية والخاص والقول واللفظ  
 والعبارة ثم يترى منها الى المباحث المتعلقة بالاسم والعقل واكثر من يترى منها  
 الى المباحث المتعلقة بسميات الاسماء واكثر في التي هي الى انواع اللغات الموجودة  
 في قوله اعداد ما به ويرجو ان يصل اليه العجم ان يوفقنا الله الى هذا المطلوب  
 اللهم الكتاب الاول في العلوم المسبقة من قوله اعداد ما به من  
 النكاح والرحم واعلم ان العلوم المسبقة من هذه الكلمة نوعان احدها المباحث  
 المتعلقة بالقياس والاعداد والمباحث المتعلقة بعلم الاصول والقواعد والاسم  
 الاول من هذا الكتاب في المباحث الادسية المتعلقة بهذه الكلمة ومنها الباب  
الاول في المباحث المتعلقة بالكلية وما جرى مجراها منه مسائل المسئلة  
 الاولى اعلم ان الكلمة الحق في تعريفها الوان الالفاظ هي كقوة الاسماء ثم ان الاسماء  
 على نوعين الاسماء لا مفعول الاسماء الالفاظ الاسماء الالفاظ الاسماء الالفاظ  
 صفة المسمى والمنفصل عن المفعول ومثلها اسما في اسم الفاعل واسم المفعول وغيرها منه  
 والاسماء الاخر وهو ان الكلمة اذا كانت مفعول او فاعل فانها لا تسمى بالاسم  
 مفعول او فاعل وانما هي الالفاظ ان يكون الكلمة مفعول من جرح ومنه هذه الكلمة لا يفسد الا في  
 من الالفاظ كقولنا من قلة ونوع هذه الالفاظ ان يكون الكلمة مفعول من جرح ومنه هذه الكلمة لا يفسد الا في  
 الالفاظ وهذه الكلمة تسمى من انواع من الالفاظ ودلالة الالفاظ على جعل كل واحد من الالفاظ  
 الحدود الثلاثة اسما للكلية وعلى كل واحد من الالفاظ الثلاثة الالفاظ مائة مائة من الالفاظ  
 النامية على وجهين للثلاثة الالفاظ والاسم تسمى هذه الالفاظ الواقعة في الالفاظ  
 الثلاثة مائة مائة على ستة اسما او خمسة مائة هذه الالفاظ ان يكون الكلمة رابعة  
 لثلاثة مائة وتسمى هي على اربعة مائة من الالفاظ ودلالة الالفاظ على جعل كل  
 واحد من الالفاظ الحدود الاربعة اسما للكلية وعلى كل واحد من الالفاظ الاربعة  
 مائة مائة من الالفاظ الحدود الثلاثة الاربعة على ستة انواع من الالفاظ وصور الاربعة في  
 الاربعة مائة وعشرين وجهها بعد هذه الالفاظ ان يكون الكلمة ثمانية وهي على مائة  
 وعشرين نوعا من الالفاظ ودلالة الالفاظ على جعل كل واحد من الالفاظ الاربعة اسما للكلية

الحامد وعلى كل حال واحد وهذه العدد من الحروف في الاربعة مائة  
على اربعة وعشرين وحدها على ما سبق فعدد حروف في الاربعة وعشرين مائة وعشرون  
والضابط في الباب المتعلق بالعدد في العدد الاول هو ان يحد  
عدد العنصر في العدد الذي هو فيه فاحد في العنصر في العدد الحاصل من العنصر  
المثلث في العدد العنصر واسم المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث  
الاصغر هو مقدار الحروف والاسماء الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
حد او التمثل في كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
سما في العدد والاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
ملون في العدد في الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
العنصر في كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
الحرف واللام والميم بحسب ما فيها المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث  
ما لا دل كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
العنصر في كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
لان الحاصل في كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
وهو يملون اذ اقل ما هو اذ اقل ما هو اذ اقل ما هو اذ اقل ما هو اذ اقل ما هو  
الحامد في كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
لان نوع مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
مما جعل في اللغة الواحدة ومما يراد بها الكلام الذي رتب بعضه بعضا يسمى  
في العنصر ما سورها كلمة ومنه يقال كلمة الشهادة وكلمة العدة وكلمة الحار  
او في الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
ان يحد عن العدد ان يحد في كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون  
والثاني في الكلام الذي رتب بعضه بعضا يسمى في العنصر ما سورها كلمة  
بالعدد في كل واحد من هذه الاربعة مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون  
فهذا هو المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث  
عسى كلمة الله اما لان حدثت بقوله لن اوله حدث في زمان قليل كما حدثت كلمة له في الزمان  
انه تعالى في قوله تعالى قال الله تعالى في الزمان قليل كما حدثت كلمة له في الزمان  
الاول وان ما عدم المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث المثلث















العلم هو كنهانهم سوي على تلك الركبات العملية الى العلم بطلان كنهانهم  
الفرق بين العلم والحياسة واللبون والاعاظم والاعاظم على ما في الادهان لا على ما في  
الاعاظم ولهذا السبب يقال الاعاظم على الاعاظم وهي الاعاظم المعاني وهي امور ذهنية  
والاعاظم على ما دللناه وهو ان الاعاظم لا اول ولا آخر اذ اراها حتم من البعيد وطناة قلنا انه  
محمود فاذ ادنا منه وشاهدنا حركته وطناة طرا قلنا انه خير وادار اذ القون على ان  
يدلوا الاعاظم انما انشأت باحلاف الاشياء عند احلاف التصورات الذهنية فدل على ان  
الاعاظم لا هي كنهان الاعاظم خارجا عنها البتة بل هي كنهان الاعاظم على الوجود  
ولا احادتها معا وهو محال اسما اذ ملأ مع الاعاظم الذهنية فان هذان المران  
والذي على حصول هذين الحقلين من هذين الاساسين وذلك لا يتناقض المسئلة السادسة  
واللبون لا يمكن ان يكون شخ الماهيات سواء بالاعاظم لان الماهيات غير متناهية  
وما لا نهاية له لا يكون مشعورا به على التفصيل وما لا يكون شعورا به اسع ومعظم  
ان ارفع بارابه اولى مثل سبع الا واسر والبراهي والعموم واخصوص والدليل  
عليه ان احاحه الى التغيير عنها ما شدة فلو ان الذي الى الذي لا يملك ما لا يملك رايك  
واذا كان الذي جونا والملاح والملاح ان العقل واحاح حصول المسئلة السابعة  
واللبون المعنى الذي يكون حقيقا عند ان يكون شخ لونه سمي باللبون المحسوس  
مسألة لعلكم انحره لعلكم مشهوره ولون احكم مشكلا من جانب الى جانب اخر معلوم  
لعلكم اما الذي يقول به بعض الحكماء وهو المعنى الذي يوجب ذلك الاسماء  
وهو ارجح لا مشهوره الا احواس من الناس واذا كان ذلك وحال ان يكون العلم  
اسم ليس هذا الاسماء لا المعنى الذي يوجب الاسماء بل الذي ان يكون العلم  
اسماء العالم والعدرة اسما للعدرة لا المعنى الموجب للعالمية والعدرة  
المسئلة السابعة واللبون المعنى الذي يوجب الاسماء بالعدرة والعدرة  
الاشياء خارجة فاذ اقل ان العالم اراد بهذا المعنى هذا المعنى بالادارة  
مقدرة له هذا المعنى يعرف ذلك الامر المصور المسئلة الاربعون على ان  
في علم الاعاظم ان لا يمكن تعريفها بالاعاظم سلا ما يدرك بالضرورة تعريفها بطلان  
الدلالة من الناس واجلاوه المولى من الضرر وبقا له لا سلا الى تعريف هذه  
الضرورة كنهان اللبون واصفانها حصول احوال في بعض الناس ولا يمكن تعريف  
هذا بطلان حاله على التوفيق اللبونية اذ اعلم هذا اسما انما انتم  
بالاعاظم من الاعاظم حلاوه السات على حلاوه الظهور وما وضعوا الذي العلم

هذا العلم  
فانهم قالوا انما هو  
العلم هو كنهانهم  
سوي على تلك الركبات  
العملية الى العلم  
بطلان كنهانهم

العلم  
شخ معنى للعلم

العلم هو كنهانهم سوي على تلك الركبات العملية الى العلم بطلان كنهانهم  
حلاوه الضرر وبقا له لا سلا ما يدرك بالضرورة تعريفها بطلان  
الدلالة من الناس واجلاوه المولى من الضرر وبقا له لا سلا الى تعريف هذه  
الضرورة كنهان اللبون واصفانها حصول احوال في بعض الناس ولا يمكن تعريف  
هذا بطلان حاله على التوفيق اللبونية اذ اعلم هذا اسما انتم  
بالاعاظم من الاعاظم حلاوه السات على حلاوه الظهور وما وضعوا الذي العلم  
العلم هو كنهانهم سوي على تلك الركبات العملية الى العلم بطلان كنهانهم  
حلاوه الضرر وبقا له لا سلا ما يدرك بالضرورة تعريفها بطلان  
الدلالة من الناس واجلاوه المولى من الضرر وبقا له لا سلا الى تعريف هذه  
الضرورة كنهان اللبون واصفانها حصول احوال في بعض الناس ولا يمكن تعريف  
هذا بطلان حاله على التوفيق اللبونية اذ اعلم هذا اسما انتم  
بالاعاظم من الاعاظم حلاوه السات على حلاوه الظهور وما وضعوا الذي العلم

في كون العلم  
طرح التعريف  
مفهوم احتياج الى  
نظر واما ان ارادوا  
كنايتهم الا انهم  
كل شئ ارادوا  
على ان يكون  
الان هو

لا يمكن ان يكون  
شخ معنى للعلم  
العلم هو كنهانهم  
سوي على تلك الركبات  
العملية الى العلم  
بطلان كنهانهم











وان احده من التي منها ان الكلمة ان جعلت دونه واحدة لم يحط الكلمة لان  
الكلمة السابعة التي من موعدها مع بعض تلك الوجود اولى من موعدها مع سائرهما لو جعلت  
مع الصفات كانت واحدة واحصوا العالمون بعدم اكدون بالعقل والعقل بالالفعل  
فهو ان يكون واحد من هذه اكدون ما هذه محصورة باعتبارها سواها والاهل  
لا يسلوا ولا العدم بصفات بله في واما العقل وهو ان كلام الله تعالى كلام  
الله اسما لا هذه اكدون فوجبه القول بعدم هذه اكدون اما ان كلام الله كلام  
صحة قال وعده صحة بعض كلام بله كلام قد لم لزم ان يقال انه تعالى في الاول  
باصطلاح عاري عن الالوهية ان كان كلاما وكلاما باجماع المسلمين بالكل واما ان كلام الله تعالى  
ليس الا هذه اكدون فوجبه اكدون ما هذه محصورة باعتبارها سواها والاهل  
فاكدون حتى يسمع كلام الله ومعلوم ان اكدون ليس الا هذه اكدون فوجبه اكدون  
اكدون كلام الله وما سواها ان من خلف على كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
هذه اكدون وما سواها ان يكون كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
المسجوع المملوك هو كلام الله فمعلوم ان كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
فلهذا القول واكدون كلام الله فمعلوم ان كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
الكل وعين الله ان ينادي كلام الله فمعلوم ان كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
الحادثه عكس ادا فلما هذه اكدون في معانيه النديه ان يكون كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
تعال فان الله اداها الفاعل والاهل مع الصفه السابعة ان الله تعالى فانه سئل ان كانت  
مع سلا الخار واما حادثه اكدون والاهل في ذلك لان في الايام مع العرف والعاده  
واذا فلما كلام الله فمعلوم ان كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
والعبارات واما فلما كلام الله فمعلوم ان كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
التي هي حادثه فان الله فمعلوم ان كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
فلما كلام الله فمعلوم ان كلام الله تعالى فانه سئل ان كانت  
والاهل في الصفه السابعة عكس اكدون من هذه الاصول التي تسعها  
من هذه الاصول ان عكس كلام الله وهو بالكل لا ياتى بعلم بالهذه ان هذه اكدون  
والاهل في الصفه السابعة عكس اكدون من هذه الاصول التي تسعها  
عكس كلام الله تعالى لزمنا القول بان الصفه الواحدة بعينها فانه يدان انه وحاله  
في هذا الاصلان وهذا العلم الصادق بالصدقه وانما هي لا عكس من القول الساري  
من ان عدم الكلمة حلت في لاسم عكس على كلام الله وهو انما حاله في لاسم عكس

هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها

هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا هو الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها

ومع ذلك فهي صفه الله تعالى وعبروا على هذه الصفه انما هو ان يكون له من ان كلام  
الله تعالى حال في لسان هذا الانسان مع انه غير ان الله تعالى ان الله تعالى في لسان  
ان الساري بالواحد القول في حق عكس هذه وهما في اكدون بالواحد القول  
اكدون في حق هذا الانسان من المصدق في القول المسلم العالمه  
اسم العده مع القول بله ان العاده ان يقال ان الله تعالى وان لم يكن في الحال سئل ان كلام  
بالقول وانما هذا الكلام هو اكدون في لسان اكدون عكس عكس القول فوجبه ان يكون  
الكلام عكس عكس القول بله ان الله تعالى فانه حادث هذا امر ادا من قول الله تعالى فانه  
الله تعالى في صفه حله سئل ان الله تعالى فانه حادث هذا امر ادا من قول الله تعالى فانه  
بما كان ولا الله تعالى فانه حادث هذا امر ادا من قول الله تعالى فانه  
الصفه السابعة فان حله عن مملوكات في لسان الله تعالى فانه حادث هذا امر ادا من قول الله تعالى فانه  
كنت الحس في الحس في لسان الله تعالى فانه حادث هذا امر ادا من قول الله تعالى فانه  
هذا كلام الله تعالى فانه حادث هذا امر ادا من قول الله تعالى فانه  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها  
هذا الكلام الذي في هذه الاصول التي تسعها



ما بها عال ما لم يجر عنه في هذا الحكم ان يكون لها ادخل في الاول فان هذا  
الحكم لا يجر عنه لغيره وان كان في العقل من حيث انه فعل محقق فانها لا تخرج  
من هذا الحكم هو هذا الصنع وهي ما قلنا هذا السؤال وكل من لا يجر عنه  
الاجرة عنه فانها لا تخرج من هذا السؤال الى القسم الاول من القسمين الاولين في اول هذا  
الاسم وان كان الحكم الذي ان احدهما عن العقل واحسن ما به اسم والعدد غير  
ما قدم الثالث ان يكون العقل لا يجر عنه احدهما عنه فانه لا يجر عنه وهو ما قلنا  
ما قلنا ان يجر عنه فانه لا يجر عنه فان كان اسما فهو بالكل لان كل اسم يجر عنه وان كان  
ان يجر عنه فانه اسم وان كان فعلا فانه فعل فانه لا يجر عنه من حيث هو فعل  
واحد من وجهين هو من ماهية معلومة يجر عنه ما عداها وهو ما قلنا في الاحكام  
كله من مصادره عن غيره فانه لا يجر عنه من حيث هو فعل فانه ما به اسم والعدد غير  
فما احده عنه هذا الاسماء احكام من العقل ما ان يكون عبارة عن الصنع الدالة  
على الفعل المحصور الذي هو من اول هذه الصنعة فان كان الاول مداهما عنه يكون  
دلالة على ذلك المعنى ان كان الثاني مداهما عنه مدلوله لئلا يصنع هذه سوا ان  
صنع في هذا العلم الثالث فحينئذ يجر عنه اسم ما عداها من الاحكام فان كان  
لها اسم 5 ولها 5 واداساس مع انه لا يجر الاحكام عنها واحكام غير العقل  
عنه لما اذا قلنا الاسم ما عداها من الاحكام من مصادره من مصادره  
والاحكام عن حق اذا لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره  
الاسم والاحكام عنه حاصره تلك ان يكون كل واحد من هذه الاحكام  
لان اذا لم يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
كل ما جعل كذا فاحداث احكامه لا يجر الاحكام عنه فانه ما بالوالمات  
احكامه من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
وهو اسم وان كان هذا الحكم ان يكون العقل اسما لان الفعل هو اخوانا هبة المصدر  
التي من قسم الحكم ان يكون الحكم اما ان يكون مغاها شتتة بالعلوم  
اولا يكون والثاني هو احكامها اما الاول ما ان يدرك ذلك العقل على البيان  
لما هو هذا العقل اوله فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره  
والعقل المسألة احكامه من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
الاول ان الاسم هو الذي مع الاحكام عن مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
الاسم فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره

في هذا الحكم ان يكون العقل اسما لان الفعل هو اخوانا هبة المصدر

الاسم فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره

في هذا الحكم ان يكون العقل اسما لان الفعل هو اخوانا هبة المصدر

والاسم فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
ان اذا اوله وان لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
الاسم هو الذي مع ما قلنا فان كان اسما او فعلا او مصادره من مصادره من مصادره  
هو الذي مع الاحكام من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
وهذا الصانع لان محله الاحكام حاله فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره  
احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
ولولا هذه المسألة لا لعلت الاحكام والثاني ان المصادره من مصادره من مصادره  
لولا مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
ما هو هذا الوقت حال ما جعل كذا فاحداث احكامه لا يجر الاحكام عنه فانه ما بالوالمات  
التعريف الرابع مال الذي يجر العقل الاسم مادل على معنى في لغة دلالته على  
الاحكام ما علم ان هذا التعريف محمول من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
الدال على معنى مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
لولا ان كان هو الدال على المعنى لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره  
ان كان في هذا المصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
مع انها ليست اسما والثاني ان التعريف مادل على معنى في لغة دلالته على  
او ان كان هو الدال على المعنى لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره  
مصدر المعنى الاسم مادل على معنى في لغة دلالته على المعنى لولا ان كان هو الدال  
على معنى مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
مع هذا التعريف مادل على معنى في لغة دلالته على المعنى لولا ان كان هو الدال  
عنه التعريف الخامس ان كان الاسم مادل على معنى في لغة دلالته على المعنى  
ان يدل على المعنى الذي مع مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
والاسم مادل على المعنى الذي مع مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
حسنا والكله تحت الدلولي كذا هو احكاما من مصادره من مصادره من مصادره  
بالعلومه مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
مع غيره مادل على المعنى الذي مع مصادره من مصادره من مصادره من مصادره  
وهذا التعريف الثالث ان كان الاسم مادل على معنى في لغة دلالته على المعنى  
لولا ان كان هو الدال على المعنى لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره  
لولا ان كان هو الدال على المعنى لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره

في هذا الحكم ان يكون العقل اسما لان الفعل هو اخوانا هبة المصدر

الاسم فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره

في هذا الحكم ان يكون العقل اسما لان الفعل هو اخوانا هبة المصدر

الاسم فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره

في هذا الحكم ان يكون العقل اسما لان الفعل هو اخوانا هبة المصدر

الاسم فانه لا يجر احكاما من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره من مصادره



و قد عرفت  
 و قلت كما  
 ما ذكره من الاسماء  
 الاسماء من ان  
 ما كان من  
 ان كل  
 بالعلم  
 ان يقال ان  
 من الاسماء  
 و قد عرفت  
 و قلت كما  
 ما ذكره من الاسماء  
 الاسماء من ان  
 ما كان من  
 ان كل  
 بالعلم  
 ان يقال ان  
 من الاسماء

[illegible]







٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

٩٥  
الشيخ الفقيه  
عبد الله بن عبد الرحمن  
بن عبد الله بن عبد الرحمن  
بن عبد الله بن عبد الرحمن  
بن عبد الله بن عبد الرحمن

[illegible]

المجلد الثاني











المسئلة السادسة عشر من ريع ان السبع والشم والكرو والوقفا سائل الاحوال  
 السابعة ان الاربعه الباقية اسائل الاحوال الاعدايه وهي جعل الاربعه السابعة  
 اسائل الاحوال الاعدايه وهي جعل الاربعه الاولى اسائل الاحوال السبعه كانت  
 سابعه او اعدايه وجعل الاربعه السابعة اسائل الاحوال الاعدايه ولعل الاربعه  
 الاولى بالنسبه الى الاربعه السابعة بحسب بالنسبه الى النوع المسئلة السابعة عشر  
 ان سبويه سمها بالمخاري ويقول المخاري ما يخرج من روعه سوا الا ان الاول لم يسمي المخاريات  
 بالمخاري فان اكله لا يكون مخري وهو انما سمي ان الذي سميهاها بالمخري  
 بهوى نفسه ليس كحركة انا هو صون سلبه بعد الملقه بالمخري الاول بالمعلم  
 لما سئل من اكله الفانته الى هذا المخري فهذا اكله الملقه بالمخري  
 نفسه واسداده فلهذا السبعه سمها بالمخري السبعه الثاني قال الازري  
 على سبويه في سبعة احوال السابعة بالمخاري لان المخري انما يكون لما هو صوره  
 ناره والى لا يقول عن حاله فلم يكره نفسه بالمخاري بل كان الواجب ان يقال المخاري  
 اربعه وهي الاحوال الاعدايه والحوادث ان المسائل قد جعل عند الازري  
 الاكل عند الوقف فلم يكن للملك الاحوال لا رنة لها فلهذا المسئلة السابعة عشر  
 الاعدايه اختلاف احوالها باختلاف العامل كونه او حرف كصفا او بعد من انا  
 الاحداث فهو عباره عن موضوعه للملك كونه او يكون بعد ان يكون موضوعها  
 ولا سلك للملك الموضوع حاله معقوله لا يحسب فلهذا المعنى قال عند العاقل الاعدايه  
 حاله معقوله لا يحسب وانما قوله باختلاف العوامل ما علم ان اللغز الذي يلقه  
 حاله واحدة اياها هو السبق فاما الذي يلقه فمعان احوالها ان لا يكون معناه  
 فاما الاحوال الخمسة فلهذا قد اختلفت الاما من ذلك فلهذا سميها بمخاريات  
 من الوجه السبع الازري يقول عند المخاري من اسئل فلهذا سميهاها اختلف  
 احوالها الا انه ليس باعدان لان المعهوم من كونه من لا يعقل الاحوال الخمسة  
 المعنى واما السبع الثاني وهو الذي جعلها احوالها كونه احوال الاحوال  
 معانها عند الازري المسئلة السابعة عشر احكام الاعدايه الاولى  
 الاعدايه ما كونه وهي في امور يملكها الام الذي يكون احواله حروف  
 العلم سوي في الاول اذ كونه معقولا او لم يكن كحروف ووجدت وبها سميها ان يكون  
 احوالها او ما يكون ما قبله سادها وهذا هو المعنى في بعض احوال كونه  
 بعد هذا نحن ونعني من هذا الباب المدغم سميها المدغم في وعده في المدغم

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها  
 بالمخاري

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها  
 بالمخاري

هذه هي

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها

يكون سادها سبويه اليان من لوسي والواو عدي ولسبويه اليان من لوسي والواو عدي  
 وبالثاني ان يكون اكله القدره على اكله الاحمر من اكله لونه وحسب يكون اكله  
 الاحمر باجاءه ان اكله الكل ما قبلها لونه فان لم يجمع واكثر على عود واحد وهي  
 السكون فاما في السبع فان ما كونه بالعينه فان الله تعالى احصاها في الله السبع  
 الثاني من الاعدايه ما يكون ما كونه وهو في امور يملكها الاحمر في الاسماء السبعه المصانه  
 وذلك كحروفها في حروفه وهنوعه ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها  
 وبها سميها وبها سميها في امور يملكها الاحمر في الاسماء السبعه المصانه  
 السبعه ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها  
 والمسلمه الثالث الاعدايه ما يكون ما كونه وهو في امور يملكها الاحمر في الاسماء السبعه المصانه  
 التي قبلها سميها فاعدايه هذه اكله في الاحوال الثاني على صورته واحده يقول هذه رجا  
 ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها  
 الازلي في الاعدايه ان جعل الاحوال العارضة للملك دليل على الاحوال العارضة  
 المعنى والعارضة كونه هو اكله لا اكله الثاني واما الصور التي جاءها احوالها  
 وذلك بالنسبه على ان هذه اكله في روعه سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 الاسم المعنى وبما المعنى هو ان احوالها ما سبويه في روعه سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 والمعنى الثاني ما لا يكون للملك بل كونه في روعه سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 الا اذا اختلف او دخله لام المعنى وهي غير المعنى والاسماء السبعه من المعنى  
 لسبعه تسمى جعل في الاسم اسما لها او يلقب بها واحده اسمها في المعنى وهي العالمه  
 والاسماء السبعه في الامور المعنى ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها ووجدت وبها سميها  
 ووجدت وبها سميها في روعه سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 المعنى الثاني ما لا يكون للملك بل كونه في روعه سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 من المعنى لان طرد واحد منها في روعه سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 السبعه صار ذلك الاسم سميها بالمعنى في المعنى وبما المعنى في المعنى  
 معاني اربع العدايه الاولى في معان احوالها ما سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 وضع الاسم للمعنى لا للمعنى في المعنى معلوما في المعنى في المعنى في المعنى  
 معلوما واما ان الثاني في معان احوالها ما سبويه في المسائل السبعه والاعدايه  
 لان المعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى  
 فلهذا سميها بالمعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى في المعنى

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها

مظهر  
 في ان سبويه لم يسميها



والتحقيق في  
الواجب وروعه  
كان قولا لا  
ماتوا والابن  
القديم هو  
الطاهر

فمن  
الذين  
انضموا  
الى  
القائمين  
على  
الحرم  
في  
الوقت  
الذي  
كان  
يكون  
في  
الوقت  
الذي  
كان  
يكون  
في  
الوقت  
الذي  
كان  
يكون

تفصيل ما ورد في هذه النسخة  
من نسخة المخطوطات  
التي هي من نسخة  
المخطوطات التي هي من نسخة  
المخطوطات التي هي من نسخة

مجلس  
في ٢٠  
المستقر  
والجوف  
من  
بني  
بني  
الواد  
و  
و

وبنينا المنهجا  
 عليه اقصاه  
 الا في ما ان  
 يقول اذا لم  
 المصنفه القديسه  
 واما من ان  
 يقول اذا لم  
 له رصفه فلا  
 ان يكون  
 العا  
 القديسه



منه من ط  
القصود  
في القواعد  
والمقاصد  
والغنى في  
الفقه

في ان الاصل  
الرفق للقال  
على مذهب الخليل  
والله اعلم  
قوله سوا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



عرف  
الغسل في  
حلقنا على الماء

حصره  
 لون  
 مولانا  
 الذهب  
 الذهب  
 محمد  
 حصر  
 المسألة  
 راول  
 في  
 لعلهم  
 عنه  
 ان يكون  
 مولانا  
 مولانا











فانما السبب من قولنا اعود بالله من الشيطان الرجيم اعلم ان الكلام في  
هذا الامر يتعلق بارتباط جهة الاستغاثة والمساعدة والمعاونة  
والتي هي الاولى لاطلة حقل الاستغاثة الاولى في الاستغاثة ومنه ما يدعى  
الاولى ويسمى قولنا اعود بالله من الشيطان الرجيم بحسب اللغة بمعنى اعود  
من العود وله معان اربعة الاولى والى الله والى الله تعالى  
عوده وهذا الحق به العلم على الوجه الاول معنى قوله اعود بالله الى  
وجه الله تعالى وعصيته وعلى الوجه الثاني معناه الحق بصلاته وبوحيه  
واما الحق فبما ان الاول مشتق من العود يقال شكن داول اي عودوا  
سكني للعود من جن واسكن ودانه سلطانا لعوده عن الراد والساد قال  
ابن عباس ولعل جعلنا الى عودنا سلطانا واسكن واسكن محمد بن الحسن  
نعم من قولنا سكني الى ربي فلا يزداد الا كبريا فبمعنى وقار ما علمتوني  
الا على شيطان والعدل الثاني ان الشيطان مأخوذ من قوله شاك شيئا اذا بطل ولما  
كان من عودنا الى الله في نفسه فسلوة سلك الوجه معناه تصبه من سلطانا  
واما الرجيم فمعناه الرجيم وهو بعد معنى بعود لئلا يتركه في محض

فصل في معرفة

[illegible]

*[Faint handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]*











ان يقال ان الله تعالى اما ان يكون مريد المصالح حال العبد او لا يكون واكبر هو الاول  
 فالسبحان اما ان يسمع منه افعال العباد ولا يسمع من افعال العبد مع ان الله سبحانه  
 اطلاق العبد على خلقه واما ان يسمع من العبد واما ان لا يسمع من العبد افعال العبد  
 ما وجدته للعبد اي الاستعانة بالله وليس بعد الاعتراف من سائر السبل ان الوجه الثالث  
 اما ان يكون محورا على فعل الشئ او يكون قادرا على فعل الشئ واكبر بها فان كان الاول فقد  
 احببه الله تعالى على الشئ ولا يسمع من مولاهم ان الله تعالى لا يريد الا الاصلاح واكبر وان كان  
 الثاني وهو انه قادر على فعل الشئ واكبر بها ههنا سيع ان يرجع فعلا كبر على فعل السوء  
 الا يرجع ولا يرجع يكون من الله تعالى واذا كان له القدرة على الاستعانة بالوجه  
 الرابع هو ان الله سبحانه هو الذي يسمع من سائر السبل والسماع للسمع ومع في المعاني  
 فان لم يسمع منها سبب وسبب سبب ان لا يسمع من السبل وان لم يسمع من السبل في المعاني  
 لا لا حل سبب ان لا يسمع من السبل في المعاني هذا السبب في الاستعانة بالسماع  
 وان لم يسمع من السبل في المعاني في السبل في المعاني في الاستعانة بالسماع  
 الشئ وخصص له في العبد والاصدار والسماع في كون الاله رحما باعدا العباد الوجه  
 الخامس ان العمل المستعانة به ان كان معلوم الموضوع فهو واجب الموضوع ولا فائدة في الاستعانة  
 به وان كان خارج الموضوع فلا فائدة في الاستعانة به واعلم ان هذه المسألة تدل  
 على انه لا حقيقة له في العبد ان الله تعالى لا يسمع من العبد ان الله تعالى لا يسمع من العبد  
 الكلام من ماله الرسول عليه السلام اعوذ برضا من كطال واعوذ بعفوك من عصى  
 واعوذ بك من لا احصى ما عليك انت يا الله على نفسك في الدنيا والي في الاستعانة  
 به واعلم ان هذا ورد في العبد والاحبار مع وجهين احدهما ان يقال اعوذ بالله والي ان  
 يقال اعوذ بظلمات الله اما قوله اعوذ فثانها ان الله تعالى لا يسمع من العبد ان الله تعالى لا يسمع من العبد  
 في الدنيا والي في الاستعانة به اما قوله اعوذ بظلمات الله اما قوله اعوذ فثانها ان الله تعالى لا يسمع من العبد  
 قوله كن بعد قدرته في المحكمات وسرنا في الكليات في سماع ان يسمع من العبد ان الله تعالى لا يسمع من العبد  
 وما في ولا سلطان له لا يحسن الاستعانة بالله الا للكونه موصوفا سلك القدرة القاهرة  
 والمسيبة المائدة وانما ما يحسن سائر النور خدوها الا على سبيل الخولة واكبر ومع  
 من القوة المعدي يراى براد اما في الاحسان فانما يحسن بظلمات وجهها  
 الى العمل معه حتى كان الامر له في حدودها كحدوث الخوف الذي لا يوجد الا في الاران  
 الذي لا يسمع منه الله سمعت بعد طه قدرته بالعلم وانما في علم العبادات  
 ان علم الارواح موعود على عام الاحكام واسما هي الدورات لا يور هذا العام كما قال تعالى

عالم

انظر  
 التحقيق الوثيق  
 الذي هو التحقيق  
 على السبيل في قوله  
 بظلمات الله انما

فالمعروف انما هو قوله اعوذ بظلمات الله الباطن استعانة به في الارواح السوء  
 بالارواح العالية المقدسة الطاهرة في دمع سوره الارواح الحسية الظلمة اللزوه  
 فاما بظلمات الله الباطن بلل الارواح العالية الطاهرة من هاهنا دفعه وعلى ان قوله  
 اعوذ بظلمات الله الباطن اما يحسن لانه اذا كان قد بقي في نظره النقا الى غير الله واما  
 اذا تعلل في كبر الوعد ونوعه في فعله كقالبين وصار يحس لا يرى في الوجود احدا  
 الا الله تعالى لم يستعمل الا بالله ولم يلج الا الى الله ولم يقول الا على الله فلا حرج  
 يقول اعوذ بالله واعوذ بالله بالله كما قال عليه السلام اعوذ بك منك واعلم ان في هذا  
 المقام يكون العبد مستغنيا بغير الله لان الاستعانة لا بد وان يكون لطلب او لطلب لطلب  
 وذلك استعانة بغير الله فاذا تفرق في العبد عن هذا المقام وفي من يسمع وفي من يسمع  
 عن يمينه ههنا يترى عن مقام قوله اعوذ بالله ويصرره ويصرره ويصرره في يور  
 قوله اسم الله الا يرى انه عليه السلام لما قال واعوذ بك منك تترى من هذا العام يقال  
 انت يا الله انت على نفسك الدار الثالث من اركان هذا الباب المستعانة فاعلم ان  
 قوله اعوذ بالله امر به لعباده ان يقولوا ذلك وهذا غير محض شخص معين فهو امر على  
 سبيل العموم ان الله تعالى حلي ذلك عن الانبياء والاولياء والارسل على كل مخلوق فانه كما ان يكون  
 مستغنيا بالله والاولى الله تعالى حلي ذلك عن نوح عليه السلام ان الله تعالى اعوذ بظلمات الله  
 بالسبب يعلم بعد اعطاه الله تعالى جلعيس السلام والسرطان وهو قوله في الاصح  
 سلام ما يوطئ ظلك والي حلي من يوسف عليه السلام ان المراه لما ارادته ما عاها الله  
 ان رى احسن سواي اي واعطاه الله جلعيس صرنا السوء والي حلي من يوسف عليه السلام  
 والي حلي من يوسف عليه السلام اعطاه الله جلعيس صرنا السوء والي حلي من يوسف عليه السلام  
 ما حرمه الله تعالى لقوله ورمع اوبه على العرس وحقه والي حلي من يوسف عليه السلام  
 عن موسى عليه السلام انه قال لما امر موسى بفتح البقرة قال قومه اتخذنا هذا واما اعوذ  
 بالله ان الون من احباه الله واعطاه الله تعالى جلعيس اذ الله الله واحيا القتل كما  
 فاعطاه صرنا السوء بظلمات الله الذي ويرى واحسان ان العموم لما خوفوه  
 بالعلم قال واني عذت بربكم ان تتركوا وما رى الله اخرى واني عذت بربكم من  
 كل تكبر لا يورين بيور احسان واعطاه الله تعالى جلعيس مراده فاني عذوه واورهم  
 ارضهم ودارهم السادس ان الله تعالى حلي من يوسف عليه السلام اعوذ بظلمات الله  
 الرحمن فوجدت اكله والقول وهو قوله تعالى فاعطاه الله جلعيس اذ الله الله واحيا القتل كما  
 ثباتا حقا والسابع ان يرمع عليها السلام لما اراد ان حرم في صوره تشر بظلمات الله

عالم

تمسك  
 اذ الله الشبه



الخلوه مالت اي اعود بالرفق من ملان كى بها فوجدت نفس ولدا من غير ان وتربية  
 الله تعالى انها تلبس بالولد عن النبوة بعد مولد تعالى اي عذابه **السادس**  
 ان الله تعالى امر محمد عليه السلام بالاستغاضة مرة بعد اخرى فقال وقلد اعود بلبس  
 هذه الثياب الخمين واعدوكي بان كحرون وقال قل اعود بلبس العلق وقل اعود بلبس الناس  
**والسابع** مالت سورة الاعراف خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عما يحا هليل واما  
 بعد عك من السطان برج فاستعد بانه ان سمع علم وقال جم السجدة ادمع بالنبي هي  
 احزن الله ما اذا الذي رسل الله عداوه طانه ولى جم الى قوله واما الله عك السطان  
 برج فاستعد بانه ان هو السبع العلم فهداه الى ان داله على ان الاستغاضة عليه السلام  
 طوبى الا في الاستغاضة بانه رسل ساطع احزن والاسد واما الاحار فكلمه الحبر  
 الاول عن معاد حبل قال است اطلان عبد النبي صلى الله عليه وآله واعد بانه معاد عليه السلام  
 اي علم طه لوما لا هرعنه ذلك وفي قوله اعود بلبس السطان لهم وامل هذا  
 المعنى مع روى العقل من وجوه **الاول** ان الانسان يعلم ان علمه مطايع هذا العام بعباده  
 ملا جدا وانما المنة ان تعرف ذلك العقل بلاد العقل وعبد العصف ول العقل فكل  
 ما فعله وبعوله لم يلق على القابور احسد ماددا اسحق في عقله هذا صار هذا العقل ما بها  
 له ولا اقدم على تلك الاعمال وتلك الافوار وحالاله على ان يرجع الى الله تعالى في حصيل  
 ودمع الامانة واحدم رسول اعود بانه **الباقي** ان الانسان غير عالم مطعا ما حق  
 من حاسبه ولا رجات حجه ماد اعلم ذلك رسول اموص هذه الامعة الى انه نفاكي  
 فان كان الحق من حاسبه يتوفيه من حصي وان كان الحق من حاسبه من الاول  
 ان لا اكلمه وعند هذا امر من تلك الخلوه الى الله وهو اعود بانه **الدال**  
 ان الانسان انما تعصب اذا احسن من نفسه بعد طموه وسده بواسطتها نفوي  
 على هذا الحكم ماددا اسحق في عقله ان الله العالم اعدى واقدر مني اي عصيه  
 برات ولوات رانه بسطه كعاد وعنى بالالهي ان احاد وعنه هذا العصف عليه  
 ماد اجسد في عقله هذا الحق بركا كحونه والمذاعة وقال اعود بانه وقل  
 هذه العاني مستطعة وقوله تعالى ان الذين اسروا ادا ستم كس من السطان  
 بدله واناداه منهن والحق ان ادا بدله هذه الاسرار والعاني انصر طه  
 الرسل في كل الراع والاماع ورعى بها بعباده تعالى والحبر الباي دي  
 بعقل رسله عن النبي صلى الله عليه وآله قال من مار صر يصح بلان برات اعود بانه

في  
 ان  
 بعض  
 بعض

السطان الدحم وقذا بلات امان من احسوره احسره وظل الله به بعض النمل اطلان  
 عليه حتى لسي فان ما في تلك الدم مان سهدا ومن مال حشني فان تلك المدة ولت  
 وبعده من حاسب العقل ان مولد اعود بانه ساهده لال عود النفس وعادة بصوره  
 والامان اللان من احسوره احسره لال الله تعالى وحلاله وعطية وقال احار  
 معام العبودية لا جعل الاهد من العامين واحسره الثالث روى عن النبي صلى الله عليه وآله  
 قال من اسعاد بانه في العلم عديوان وكل الله به لال لا ودعنه السطان ولد  
 والسبب فيه انه لما امر اعود بانه وعرف بها عرف منه بعبادته وبقائه واداف  
 ولا رقة لم يلق على القابور بانه النفس ولم يلق على الايمان الذي يدعوه بعباده الله  
 والسطان **والرابع** هو النفس بلبس ان هذه الكلمة تدور بالماضي عن الانسان واكثر  
 الرابع عن حوله من علم عن النبي صلى الله عليه وآله قال من يزل من لا معاد اعود بلبس الله الامانة  
 رسول الله صلى الله عليه وآله حتى يركل ان ذلك العقل قلت والسبب فيه انه في العلم  
 العقلية ان لونه الا خاص الادحانه موقف بحسب الاحار احسانه وان السوان بانه  
 والارواح الطاهرة فاما عليه السلام ان السوا ما حولها اربط ما بها موصع سوا الارواح  
 تلك الارواح فام او فاعده وتلك الارواح والهيكل باله والارواح وتبعها كما في شجرة  
 وتبعها الدرة سوره ماد ان الرسل اعود بلبس الله الامانة بعد اسفاني بلبس الارواح  
 التي اهدته وسر بلبس الارواح احسبه وانما كلمة الله هي قوله لن وهي عبارة عن العبد  
 الباطنة ومن اسفان بعباده الله لم تصدق واكثر احاس عن عباده وسبب عن حده  
 عن النبي صلى الله عليه وآله قال ادمع اعد لم ربي فلبس اعود بلبس الله الامانة وعصيه وعقابه  
 وسر عباده وسر طمات الساطع ولن كحرون فابها لم تصدق وان عذابه غير بعلها  
 من بلع وعصيه ومن لم يلع لسهامى ملك علفها في عصيه واكثر السوا ادمع عن عباس  
 عن النبي صلى الله عليه وآله قال من يلع لسهامى ملك علفها في عصيه واكثر السوا ادمع عن عباس  
 من بلع وعصيه وسر طمات الساطع ولن كحرون فابها لم تصدق وان عذابه غير بعلها  
 اعمله الحق عليه السلام **الحبر السابع** انه عليه السلام كان يلع لسهامى ملك علفها في عصيه  
 حتى انه لما سوع ابراه ودخل بها منات اعود بانه بل معاد عليه السلام عذر معاد  
 ما كفى باهلك واعلم ان هذا يدل على ان الرسل المستعصم بعباده لا السطان له الى القابور  
 واما السطان الى القابور فلما دلت تلك المواء بعباده اعود بانه في قوله الرسول مستطاعا لال  
 ولم يلق على القابور بلاد الله عن معاد لا احسره الناس روى عن النبي صلى الله عليه وآله







من افعالها لان السطان افعليها من ان العول باسانا كثر والعاظم بوحس العول سلطان  
سوء الامانة عليهم اللام واما اسان هذه الاسماء اسطة الدليل والنظر فهو مقدار  
الامانة في هذا اعطيا بدل على وجود الكثر والعاظم من ان اسئل لنا الى العلم بوجد  
هذه الاسماء في ان يكون العول بوجد هذه الاسماء باخلاص هذا هو علمه من على  
الكن والعاظم واكوار عن الاول بان يقول ان السهه التي ذكرتم بدل على  
ان السبع كون الكثر حيا لا يجوز ان يقال انه جوده مجرد عن كسبه واعلم ان العالمين  
بهذا العول الاول الذي قالوا العول الما حقه البثويه المعارفة للابدان يكون  
حده وكونه سريره فان كانت حيرة فهو الملائمة الارضية وان كانت سريره فهي السطح  
الارضيه م اذا حدث بدل من السطح المساهمة بدل من السطح المعارفة وتعلق ذلك بالبدن  
تقني بلده المساهمة للمعارفة محسنة كذا للملأ العول المعارفة تعلق بهذا  
البدن الحادثة وتعد ذلك العول المعارفة معلومه هذه العول المعارفة بهذا البدن على  
الاعمال الدائمة بها فان كانت العول من العول الظاهرة الموقفة اكبره كانت تلك  
العاونه والعاونه الهامه وان كانت من العول الكسبه السريره طنت تلك العاونه  
والعاونه وسوءه بهذا الكلام في التوسعة على مورج ولا العرفق الباني الدوس فالواحد  
والعاظم جوده جوده عن كسبه وعلاقتها وحسها محال كسها العول المساهمة  
السريره من ان ذلك الكسب سدد من انواع انما فان كانت طاهره نورانيه فهي الملائمة  
الارضيه وفي المجرى كذا وان كانت كسبه سريره فهي السطح المردية اذا عرفت  
هذا يقول الحقيقه عليه السلام فالعول السريره الظاهره البورانيه سم الهامه الارواح  
الظاهره البورانيه ونفسها في اعاليها التي هي من بارا كجود والبر والعول السريره الكسبه  
اللازمه سم الهامه الارواح الكسبه السريره ونفسها في اعاليها التي هي من بارا كجود  
الظاهره البورانيه ونفسها في اعاليها التي هي من بارا كجود والبر والعول السريره الكسبه  
التي من بارا كجود والبر والعول السريره الكسبه التي هي من بارا كجود والبر والعول السريره  
الارواح السطيه ولعظمهم اسم الارواح المحوده العلليه ورغوا ان تلك الارواح ارواح  
عليه طاهره موبه وهي كسبه عوا هرها وما هسها وان كل روح والارواح السريره  
وما كسبه كل روح والارواح العلليه بدل على وهو ذلك العللي المحس واما انما روح  
السور سطق بالقلب او لا م بواسطة نفوس تلك الارواح الى كل البدن فلهذا الارواح العللي  
تعلق اولها بالمواليد بواسطة نفوس تلك الارواح الى كل البدن فلهذا الارواح العللي  
والكله العام وانما هو الذي في القلب والدماع ارواح لطيفه وملك الارواح مادي الثوابين

هذه

والاعضاء الى احوال البدن ويصل بهذا الطريق موه الجوانبه واكثره احواله الى كل الجود  
من احوال الاعضاء بل لا ينفقت رجوم المواليد خطوط شعاعيه يصل حواس العام وسادك  
موه ولف المواليد بواسطة تلك الخطوط الشعاعيه الى احوال العام وانما هو الذي في الارواح  
العاظم من القلب والدماع الى احوال البدن بخطوط يصل حواس تلك البدن حواسه وهي العاونه  
والعاونه والبوله واكثره موه هذه العول بالدماع والارواح كونه العول السريره العلليه  
للبدن فلهذا بواسطة الخطوط الشعاعيه السطيه والمواليد الواصله الى احوال العام  
حدث في تلك الارواح نفوس مخصوصه بدل على بدل ونفس عموه هذه النفوس طلالا للملأ العول  
العلليكيه والملائمة العول العلليه مختلفه في خواصها وما هسها فلهذا العول السريره العلليه من  
نفوس تلك رطل شلا حافيه من النفوس المولده من نفس تلك السريره حافيه اخرى يكون النفوس  
المنقبضه الى روح وطق نجاسه متساركة ويصل بها حده وموده يكون النفوس المنقبضه الى روح  
رطل محال بالروح والما هسها للنفوس المنقبضه الى روح السريره واذا عرفت هذا يقول فالواحد  
العلم يكون حواس في العلول ملط كحافيه من النفوس السريره كسبه خاصه وهي يكون علولها روح  
من الارواح العلليه وملك الكسبه يكون في الروح العللي اخرى واعلا لموسها في هذه الارواح  
السريره وملك الارواح العلليه بالسمه الى ملك الكافيه من الارواح السريره طلالا للملأ العول  
فلهذا النب طلالا الارواح العلليه بعد اولادها مع معاكها ونفسها باره في العلم على سبل  
الدنيا واخرى في السطيه على سبل الاقام مراد ان تنق لبعض هذه النفوس السريره موبه  
من نفس تلك الحافيه ويرى حاله بالروح العللي الذي هو اصله ومعه كسبه عليه افعال  
عنه واعمال جارفة للعاونه فلهذا يقول مراهب من بدت الكثر والعاظم بدت انما  
موجودات لست احسانا ولا حسانه واعلم ان قوتها والعلاسفه صفوان في هذه الذهب  
ورغوا ان المحود سيع عليه اذ رال كحدرات والمجودات سيع كونها فاعله للمعول كحزبه  
واعلم ان هذا انما هو كحزبه الاول انه كسها ان علم على هذا السطح المعين بانه  
انسان وليس نفوس والعاظم على السطح لا بد وان كسبه العول العللي عليها وهاهنا في واحد  
وهو موزن للعللي وهذا النفوس فيلزم ان يكون المزل كحزبه هو العول العللي الباني هي السطح  
المجوده لا نفوس على اذ رال كحزبه انما السطح لا رواج انه كسها ان يكون المحزبه بواسطة  
الالات الحسانه فلم لا يجوز ان يقال ان تلك كحزبه المحوده الساه باكن والعاظم  
لهما الات حسانه من لره لا يبروا ومن لره لره موه مراهبها بواسطة تلك الات الحسانه  
نفوس على اذ رال كحزبه في علم العول بانه في هذه الابدان بهذا المام الكلام في سرح هذا الذهب  
واسا الدوس فوا ان كحزبه احسام هو اسه او باره معالوا الاحسام مساويه كحزبه  
والعداوه هذان العسان اعدا ص فالاحسام مساهوده في موهها قول هذه الارواح



والله اعلم بما فيه الماهية لا سمع اسرارها في بعض الدوام فلم لا يكون ان يقال الاحسام  
تختلف بحسب دوائها المخصوصة وما هيها المعينة وان كانت مستقلة في قول الخبيث والعدوان  
وادان هذا منقول لم لا يكون ان يقال احدا انواع الاحسام لطيفة تعاديه  
حدها وانها مادرة على الاعمال السامية لا وانها وهي غير مائلة للتفريق والتميز وادان  
الامر لولا ان الاحسام بطون الطسفة لا يعرفها السران البلاسفة قالوا ان النار  
التي تسمى من الصواعق تعدى الكثرة الطبيعية في بواطن الاحجار والحديد وكبر  
من اكواب الاحجار فلم لا تعمل تلك في هذه الصدرة وعلى هذا السد فان يكون قادره  
على الصعود في بواطن الناس وعلى السور فيهما وانما سيجبه فعاد معصومه  
عن المساد الى الاصل المعين والوقفا العلوم وكل هذه الاحتمالات احتمالات طاهرة  
والدليل لم يعرف على ابطالها بل هو كثر المصير الى القول بانها وانما الهوا  
عن الشبهة الماسية انه لا يحسن حصول تلك العداية والعداوة مع طهارة واحدة وطول احد  
لا تعدن الاحتمال نفسه اما خارج غيره فانه لا ينفكها من في هذا الامر في جمل الاختلال  
واما اكواب عن الشبهة الثانية انه لا يحسن حصول وهذا انما يقول لا سلم ان القول  
بوجهه واكن والله لا يوجب الضيق في قول الابداع عليهم السلام وسلك هذا كوار عن  
اكواب الذي لم يعرفها ما بعد ذلك هذا احوال الكلام في في اكواب عن هذه السمات  
السلطة الماسية اعلم ان العدوان والاحجار بلان على وجود الكثرة السامية  
العدوان فانات الادي في قوله تعالى وادعوهم الى الله تعالى واكن يستمعون للعدوان  
لما قصده وقالوا انصروا لما نهي ولوا في يومهم مبدوس ما لوانا قومنا انا كنعنا  
فانما انزل من بعد سوى بعد ما خلا من يد يد في الحق والحق في كبري  
وهذا يصح على وجودهم وفيهم سمعوا العدوان في اسم الله وادعوهم والاراس  
الباسية في قوله تعالى في هذه السمان عليه السلام يعلمون له ما يشاء من امرك ما بين  
وصافى طمكوا في وقدر راسان اعلوا وقال الله تعالى ورايها كيف يجرى بها  
واحد من مفسر في الارصاد وقال تعالى وللممان الذبح اى قوله ومن اكن من عمل  
من يد يد في الارصاد والارادة قوله تعالى يا معصرا كنز الاسل اسلم  
ان بعدوا من افطار السموات والارض والاراسه اكاسه قوله تعالى  
انما اسما الله ما يسمه اللوات وحفظ كل سلطان ما ردى اسما الاحسام  
وكبره اكن الاول دوى بالذكي الموكا عن صفي راجع عن اى الباب دوى هام  
من ربه ان دخل على اى هذا كبرى بال وقوله تعالى جعلت اسلمه حتى  
تسقط لانه قال سمعتهم كما تحت سموم من الله فاداجيه تحت لا قلها ما سار

ما سار انوسيد ان احسن فلما انما انما انما اسار الى بيت في الدار فقال دوى  
هذا البيت قلت نعم قال ان كان فيه فتى حدث عهد بعرض وساق احدث الحان قال فادارة  
واحدة من الناس بها الروح لطيفها سيد العبره فمالت امراته ادخل بيتك لم يمدح  
سبه ماداهو كنه على خراشه بدله منها الروح فاصبحت اكنه في راس الروح وحده  
الفتى ما يدري انها كان اسرع موتا الفتى ام اكنه في النار سول الله تعالى ان بالمدرسه  
حماة السمو اعين هذا المسموم فادونه بلما انام فان عاد فافلوه فانه سلطان واكن  
الباني دوى في الموكا عن كبرى سيد قال لما استدى برسول الله راي عهد ما من اكن بطنه  
لشعله من النار فلما التفت راي فقال حويل عليه السلام الا انما انما ادا فلهن طفت  
وحده فلما عود بوجه امه الدم وطلقاته السمان التي لا تحاورهن بولا فاحرس  
ما سول الله ما من سوما يعوج منها وسوما يول الارض وسوما يحوج منها وسوما من الليل  
والهارور وسوما يول الليل الهار الا كذا فاطرف كبر ما رعن الحبر والبال  
دوى انما ما للبر الموكا ان لعل الاحار كان يقول اعود بوجه الله العلم الذي ليس في اعظم  
ويطقات الله السمان التي لا تحاورهن بولا فاحده وباسانه طها ما فاعلته منها وسوما  
لم اعلمه سوما خلق ودراد بر الحبر والاداع دوى انما ما للبر طلاله اس الوليد  
قال ما سول الله ليداع في سمان بال اول اعود بطقات الله السمان في عصبه وعقابه وشتر  
عباده ومن هات التسلط السمان وان يحصرون واكن سوما اس ما انفسه  
وماح مبلغ البواب من حوج التي على الله عليه السلام اكن ودراد عليه ودعوة انام اى  
روايتهم واكن سوما اس دوى القاصي ابو بلدى اليهودية ان عيسى بن مريم عليه السلام  
دعاه ان يره موضع السمان من سى ادم فاداه ذلك فادارة سبله اس اكنه واضح  
راسه على قلبه فاداد لرايد فقال حسن فادام بدله وجمع فاشه على حده فله الحبر  
الاسم قوله عليه السلام ان السمان يحرق في ادم يحرق في ادم وقال سوما اكنه  
وله سلطان فله لانت سوما اس ما لولا الا ان الله تعالى اعان عليه فاسلم والاحداث  
لذلك كبره والعدوان الذي دكرناه طوف السلطه السمان في ما ان اكن حلق في  
النار والدليل عليه قوله تعالى ورايها كيف يجرى بها السوم ورايها كيف يجرى بها  
عن السمان فادخل في سوما فادخل في سوما فادخل في سوما فادخل في سوما فادخل في سوما  
الاسم ان الاكبا والرا السمان الاول للبعس هذا القلب والذبح وهما في عاده اكنه  
وما رجا السوم اى يفرق بين مود ما دخلت يد في بطنه وادخلت يد في بطنه وادخلت  
اصق في بطنه فوعدته في عاده السجونه بل لم يرد سوما اكنه الا طبا ان اكنه لا يحفظ











































سائر الاسم يدل على هذه الامان بمعنى احاطه الاسم الى الله تعالى واحاطه الشيء الى نفسه  
فقال الناس انما يدرك بعدة صوره من قولنا اسم الله ومن قولنا الاسم الاسم ومن قولنا  
الله الله وهذا يدل على ان الاسم غير الشيء المسمى اما وصف الاسماء بل هو عودها وبارك  
تعالى الله اسم عوى وحوالى اسم وارثى راناد ان الله لم يده عن كونه الله العاشق  
قال الله تعالى والله الاسما اكنى ما ذكره بها ارباب من عود الله باسمه فالاسم الله الدعاء  
والدعوى هو الله والمعاينه من ذات المدعو ومن اللغز الذي يحمله الدعاء معلوم بالضرورة  
واحتمل ان قال الاسم هو الشيء بالضرورة والحتم اما ان يصرف معناه فقال سائر الاسم يدل  
والتشارك فيقال هو الله لا انصرف ولا يحتمل اسما الكلم فهو ان الرجل اذا قال رب  
كذلك وكون ربك اسما لا يراد به مع علمها الطلاق ولو كان الاسم غير المسمى كان يرد مع  
الطلاق مع هذا المراد وكان يجب ان لا يقع الكلام عليها واكتفى عن الاول  
ان يقال لم لا يجوز ان يقال ثاثة كمن علم ان تعبد الله تعالى سورها عن بعض  
والا فان فيكون للمسمى علمه بالاسماء المرصود لتوفيق ذات الله تعالى وصداقه  
عن القلب والذات وسوا الاذن وعن الناي ان قولنا رب كذا كذا معناه ان الله الذي  
يعبر عنها بهذا اللغز كالف فلهم الله ومع الطلاق عليها المسئلة الداعية  
المسمى عند ما عر الاسم والله لعل عليه ان السمة عباره عن تعبد الله تعالى لبعض  
الذات الغيبية وذل التعبد معناه هذا الواجب وارا دقة واما الاسم فهو عباره عن تلك  
اللفظة الغيبية والتعبد فيها معلوم بالضرورة المسئلة احكامه قد عرفت ان الالفاظ  
مع تلك المعاني يسع ذلك الالفاظ الدلالة على اربابا بعضها البعض فلهذا السبب  
الظاهر ومع الاسماء والافعال سابق على وضع احوالها واما الالفاظ والاسماء  
ما بها استلزامها وان وضع الاسماء سابق على وضع الالفاظ ويدل عليه وهو الاول  
ان الاسم لا يكون على الماهية والعقل لا يدرك على تصور الماهية لشيء من الاسماء  
في زمان معين واما الاسم فيكون العقل بركنا والمعد سابق على الماهية بالذات  
والرتبة فيجب ان يكون سابقا عليه في الوجود واللفظ الثاني ان العقل فيسبب اللفظ  
به الا غير الاسماء والى المعاني اما اللفظ الدال على ذلك اللفظ فيكون اللفظ هو  
من غير ان يحد اليه العقل فعلى هذا اللفظ معنى عن العقل والعقل يحتاج الى  
اللفظ والعقل سابق بالذات مع المحتاج من حيث ان يكون سابقا في الوجود الثالث  
ان يولد الاسم مع الاسم مع هذا كله المركبة من السبب او احكامه اما ان يحد العقل  
مع العقل لا يحد السبب بل يحد كماله الاسم لم يحد الله معلما ان الاسم  
مقدم بالذات على العقل بل ان لا يكون بعدد عليه كمن التوضيح المسئلة السادسة  
معد على ان الاسم يدل على اسم الماهية من حيث هي ويدل على اشتقاقه من الاسم

الاسم على  
اللفظ

الاسم على  
اللفظ

الدال على لون الشيء بوجه ما بالصفة الغالبة في العالم والعاو و الا كهد ان اسما الماهيات  
سابق بالذات مع الصفات لان الماهيات معزاة في الصفات بركنا والمعد سابق على الماهية  
المسئلة السابعة يشبه ان يكون اسما الصفات سابقة بالذات على اسما الذات الغالبة  
بما فيها لا بالاعتدال الذات الا بواسطة الصفات الغالبة بها والمعد معلوم بل المعد  
والسبق في المعنى مناسب السابق في الدلالة المسئلة الثامنة في اسام الاسماء الواقعة على  
الصفات اعلم انها تسعة ما دلها الاسم الواحد مع الذات وما بها الاسم الواحد على  
الشيء تحت جزوا ذاته ما اذا قلنا الكبر ارجو هو وحتم وبما بها الاسم الواحد  
مع الشيء تحت صفة حقيقة فانه بالذات لا يعلق لها بالاسماء الخارجية وبما بها الاسم  
الواحد مع الشيء تحت حاله سببه لولها انه اعني وقدر وقولنا انه سلم عن الذات بل عن  
المخافات وسادستها الاسم الواحد مع الشيء تحت صفة حقيقة مع صفة احاطه لولنا  
لشيء في عالم وما در مان العلم عند كنهه صفة حقيقة ولها احاطه الى العلوم والقدرة  
صفة احاطه حقيقة ولها احاطه الى القدرة وان وبما بها الاسم الواحد على الشيء تحت  
صفة حقيقة م صفة حقيقة كالله من كونه قولنا قادر لا يجر عيسى وعالم لا كهل  
شيئا وبما بها الاسم الواحد على الشيء تحت صفة احاطه مع صفة حقيقة بل لعل الاول فانه  
عباره عن كونه اربابا ان يكون صفة سابقا على غيره وهو صفة احاطه والباقي انه  
لا ينفقه غيره وهو صفة حقيقة مثل العظم وان صفة كونه فاما سبعة وبما بها العلم  
معناه سبعة انه لا يحتاج الى غيره وتعديه لغيره احكام غيره اليه والاولى بل والباقي  
احاطه وبما بها الاسم الواحد على الشيء تحت كونه صفة حقيقة واحاطه حقيقة فانه  
هذا القول في علم الاسماء وسوى كان الاسم اسما سحابة وقال اذ لغيره واسما المخلوقات  
فانه لا يوجد في اسم الاسماء غير ما دلها المسئلة التاسعة وبما بها العلم  
كسب دابة الخصومة اسم امر لا اعلم ان احوال في هذه المسئلة سبق بعد ما عالمة  
من المباحث الالهية السبعة الاولى انه تعالى عال في حقيقة لاداه المخصوصة لا بصفة الدليل  
عليه ان دابة من حيث هي هي مع ومع المعنى عن سائر الصفات ان كانت بحالها كلفه هو  
المخلوق وان كانت سادته لاسير اللوات بحسبه يكون بحالها دابة لاسير اللوات ولا بد  
وان يكون لصفه راداه فاحصا من انه سلك الصفة التي لا حلقها وقت الخلق ان كان  
لمن لا ير الله بحسبه بل هو ربحان كابر لا يدرج وان كان لا يرا احكام السلسل والادور  
وها بخال لا يدرج في سلسل جوتنا بل قولنا هو ان يكون خصوصية بل لا بصفة  
لصفه اولى بل هو من السلسل وهو حال المعنى السادسة انا يقول الله تعالى

الاسم على  
اللفظ



[illegible]

فم  
على من الرقة الماسقة  
في باطنها  
لحمه على  
والله اعلم



اسم  
علاء الدین  
محمد بن  
اسم  
علاء الدین  
محمد بن











لا تلهيها من لذة الدات بينها خمسة اسم سبحانه وتعالى وما هتته واما المراتب  
منه على رصوان الله تعالى الا ترى انه قال لم يلدن ارفع عليه اللام الا في بلدان بسات  
دات الله على خلق برحمتك الله سبحانه وتعالى وكفى الكلام في سائر الاحاديث المسئلة  
الاولى في لذة النفس وهذا المقطع وارد في القرآن قال الله تعالى يعلم ما في نفسي  
ولا اعلم ما في نفسي وقال وكذرت ان الله تعالى وعين عباد ربي الله عنها قالت لسانه  
اي حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد وقع في نفسي على قدميه وهو واحد ورسول الله  
اي يعود به حال من يحل واعود بها ما لي من عودك واعود بك من عودك احب شيئا عليك  
انت يا الله على نفسك وعن ابي هرون رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله  
تعالى انا مع عبدي حريه لاني ما نزلني في نفسي دلالة في نفسي وان دلوي في سائر  
دلوتي في ملا حرم من ملاي به وان يعرفني سائر العرف منه دراعا وان يعرفني دراعا  
يعرف منه باعا وان حاشي في حبه اهل دول واكثر المالكات عن ابي صالح عن ابي  
هرون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله سبحانه وتعالى اخلق كتي في كتابه الله على نفسه  
وهو موعود موقعا العرس ان رزقني بقلبي عبي واكثر الداع عن عبد الله بن مسعود  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسرا عبد احب الله الذي من الله تعالى وراجل الداع  
حرم المواخش وللسرا عبد احب الله العدر من الله تعالى وراجل الداع ابرار الداع وراجل  
الوتر احب اكراس عن عاصم رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال علمها هذا  
سحابة الله وكلمة عدد خلقه وعباده طائفة ورجل في نفسه وورقة عرسه اكراس السادس  
ووزن ابرور عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي لهبان قال اوحى اليه ان يسمي خلقه  
بسم حكيم ما لا يظلموا واما اكراس فهو اكراس السامع عن ابي عبد الله رضى الله عنه  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اذن يوم عرفة ما يدر الله حق قدره ثم اصد محمد الله نفسه انا انا  
انا السليم انا العبد انا اللوم قد حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في المير حتى حلف في قوله  
اكراس القاسم عن ابي هرون رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ادم وموسى عليهما السلام  
علا لموسى انت الذي اسع الناس واحدهم من اكنة قال ادم انت الذي  
اصطفا الله برسالة الله واصطفا الله لنفسه واما في قوله المورده مهلا وحدثه لسه  
فقال ان خلقني قال نعم قال ادم موسى بل ان سران اكراس السامع عن حسان  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى هذا من ارضه لسه وبن سحر الا السحابة  
وحسنا خلق قال لسه بها اكراس العاصم عن ابي عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عن ربه انه قال واهل بيته لما بعد ما رزى بالمخاربه ولا انا في ابي ادم في الدنيا  
اهلكه واهله في حرم وما يردون لسي في محاسن فصحت نوددي في قبض عوي

الذين خلقه الموت ولا يلد له منه والله مسانه اكراس اكراس عن عبد الله بن مسعود  
الذي صلى الله عليه وسلم قال ما قال عند قتل ادا احياه ثم ادهون الله ابي عبد الله بن مسعود ما صبي يقول  
ما صبي في حرمك عدول في مضاول اسال الله بطلان هو ذلك كمنته تفك ادا فله في كتابه وعلية  
احوار خلقك ادا استأثرت به في علم العبد عدول ان جعل الله الدنيا الحكم ربيع ملي وثور  
صدري وحلا جوتي ودهان هي الا ادها الله في نفسه واما في قوله كان جوده اكراس  
الغاي عن ابي عبد الله رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله انا العيني  
رعيه للعالمين وان الله المعارف في الارض واصم رضى الله عنه ان لا سور عبد حرم المرب  
الى الله منه الاسماء الله طيبه احوال قال فقلت يا رسول الله وما تحببه احوال ما احدثت حرمهم  
واعلم ان النفس عماره عن ذات التي وحسنه وهو سة والسورة عماره عن احكم المرب والاحا  
لان كل جسم مرب وظهره بلون ومحدث ودل على الله تعالى في حال موحدة خلق الله النفس في سائر  
دوامه المسئلة الخامسة في لفظ السمع عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لا يحصر احد من الله ومن اهل بيته حرم الفواحي ما كلفه منها وما لم يلف ولا يحصر  
احب اليه العدر من الله وراجل الداع في الدنيا والمرب في نفسه في سائر ولا يحصر احدا اليه  
الداع من الله واعلم انه لا يلف ان يكون المراتب من احصا احكم الذي له سمع في حبه بل المراتب  
الدات الخصوصه واكراسه المعصية في نفسها بعسايتا عن غيره المسئلة السادسة  
في انه هل يجوز ان يلاقى الله تعالى الله نور السموات والارض واما في الاحاديث مروي  
انه لما احده الله فهو يعلم كل امر يقول النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه في قوله تعالى عرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الله تعالى خلق الخلق في خلقه في خلقهم في بيته في احوال في ذلك السور في قوله  
اهدي وراجل طاه صل فلهذا امور حقا لعلم في علم الله واعلم بان في طاهر ما زانه هو هذا  
الموراد عفته مولى بالكل وبن على حقه في الاول ان السور اما ان يكون حيا او لسه  
في جسم واكراس محدث ولسانه اسما محدثه وطلاله عن ان يكون محدثا الثاني ان السور جاده  
الكلية والا لسه عن ان يكون له خذ المالكات ان السور يولد ويحصل اقول والله مسنة  
عن الامول والله وال اسامه له تعالى انه يولد اكراس في الارض في حواسه ان هذه الاما  
في المساهات والادليل عليه ما دلوا به من الدلائل العقلية واسما طانه قال في هذه  
الاية مثل سورة ما صاق السور الى نفسه احاطه الملك الى المالك وهذا يدل على انه في ذاته  
ليس هو بل هو حال السور في ان يقال ما المعنى في ان يلاقى الله السور في قوله  
وحده الاول قد اقرت في نور السموات والارض رضى الله عنه في هذه العدة بالاسم والله  
الباقي انه سبحانه وتعالى مع الامور وسد عنها حالها بل هذا الماد في حرم الخلاق  
لهذا السور عليه الثالث ان حكمة حصلت في عالم واسم في مقام الدنيا والاحد















أول  
باب في  
الكل  
من  
في  
الكل  
الكل

صفحه باعتبارها یک صفحه از کتاب علی قاضی

وليس كذلك لو كان قادراً  
وزيداً











احدى جليق الارواح والاسام ولا ساركة احد في نظم العالم وتدير احوال العرش  
مع القدرة وتسادسها العنى ومعاها لونه من هاهنا كاحاجات والصدورات وساعها  
القدرة والعرق منه ويركلم ان الصور هو الذى لا يعاقب المسمى مع القدرة عليه  
واحكم هو الذى لم يزل الله لا يسمع وانما يسمع الله وهو عليه السواتي  
**الباب الثاني في الاسماء الدالة على الصفات الحقيقية**  
**مع اربعة اقسامه وفيه فصول الفصل الاول** الاسماء الحاصلة من القدرة  
والاسماء الدالة على صفه القدرة لغيره **الاول** العباد والى الله تعالى بل هو العباد وعلى  
ان يثبت علمه على اناس من موافق او من تحت ارجلهم فالاول سورة الفجر احكاما لان الله  
جمع عظمته على ما بين يديه على راسه وبارك احكاما سورة السجدة السجدة لله تعالى على  
المولى والثاني العبد والى الله تعالى الذى يسميه الله وهو على كل شئ قدير وهذا اللقب بعد  
المبالغة في وصفه بكونه مادرا **الثالث** الخبير بالانسان تعالى وكان الله على كل شئ قديرا  
الرابع محبة عن دانه تصفه / جمع في هذه الصفه قال الله تعالى بعد ان سمع العباد  
واعلم ان الله المثل بعد القدرة الخاصة كحاص من ان هذا اللقب حاشى العباد على جوده  
مخلقه فالاول المالك قال الله تعالى الملاك الحق وقال هداية الله الذى لا اله الا هو الملك  
القدوس وقال ملكا الناس واعلم ان وردا الملك والعران التزم ورد لفظ الملك والسبب  
فيه ان الملكا على اسما من المالك **الثاني** مالك الملك قال الله تعالى ملكا لهم مال الملك  
الرابع الملك قال الله تعالى بعد ملحق بعدد احكام لفظ الملك قال الله تعالى الملك يوم  
الحق للذين وقال الله تعالى له ملكا السموات والارض واعلم ان لفظ القوة يقدر لفظ  
القدرة وقد حاشى هذا اللقب في العران على وجوده كخلفه **الاول** العز قال الله تعالى  
ان الله لهوى حمير الباقى ذوا القوة المنين قال الله تعالى ان الله هو الدارق ذو القوة  
المن **الفصل الثاني** في الاسماء الحاصلة من العلم ومنه **الفصل الاول** العلم  
وما سبق منه ومنه وجوده فالاول اسرار العلم بل تعالى قال ولا يحيط به علمه وقال  
تعالى ولا يصح الا لعلمه وقال تعالى قد احاط بكل شئ علما وقال تعالى ان الله عنده علم  
الساعة الباقى العلم قال الله تعالى غامر الغيب والشهادة العبد اعلم وهو كغير  
في العران الرابع العلم قال الله تعالى حيا عن عيسى الباقى العلم العران احاس  
واعلم قال الله تعالى ان الله اعلم حيث يحفظ الاسماء **الثاني** علم الامم قال الله تعالى  
علم الله اعلم قال الله تعالى ان الله اعلم ما بين يديه وما بين ايديهم وما بين  
الغيبات قال الله تعالى ان الله اعلم ما بين ايديهم وما بين ايديهم وما بين ايديهم

وقال علم ما لم يكن يعلم وقال تعالى ان الله اعلم ان لا يكون ان يظلم الله تعالى  
مع لونه هذه الاسماء لان لفظ العلم مسعود يسوع بصفة الباسع لا يكون لفظ  
العلم مع الله لانها وان افادت المبالغة ان هذه المبالغة اما حطت بالعلم والقدرة  
ودللت في حق الله تعالى وقال تعالى ان الله اعلم ما بين ايديهم وما بين ايديهم  
اد اعلمت هذا يقول ورد لفظ اخرى في حق الله تعالى كغير في العران ودللت على  
العلم والنوع الثالث من الاسماء المشهود والمساهمة ومنه الشهادة في حق الله تعالى ان  
صراطه بكونه ساهدا لها على اناسها انما اذا صرنا بالمشاهدة فان صفة الكلام والنوع  
الرابع احكامه وهذه اللقب بعدد ادبها العلم وقد مراد بها اسما من الاسماء على  
تسقى والسور احكاما اللطف بعدد ادبها العلم بالذات وقد مراد به اسما من الاسماء  
في العباد لفظ في حقيقه محبة **الفصل الثالث** في الاسماء الحاصلة من صفه الكلام وما جرى  
تعالى لفظ الاول الكلام ومنه وجوده **الاول** لفظ الكلام قال الله تعالى وان احد من المرسلين  
اسمك بل احده حتى لمع كلام الله الثاني صفة المما في من هذا اللقب قال الله تعالى وطم ان يرى  
كلاما قال تعالى ولما عاينوا عيسى اسما من الاسماء كماله ربه الثالث صفة المسفل قال تعالى  
وما كان لبيشوا من كلامه الله **الاول** لفظ الباقى ومنه وجوده **الاول** صفة المما في واد  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في العران الباقى صفة المسفل الثالث القول بالانسان  
ومن اصدق من ان الله ولا اله الا هو قال الله تعالى ما سئل القول لذي اللقب الثالث لفظ الاول قال الله  
تعالى لا اله الا هو قدام من بعد وقال الله الحق والاسم وقال حيا عن موسى عليه السلام  
ان الله ما لم ان يدعوا هذه اللقب الرابع الوعد قال الله تعالى وعدا عليه حيا في العر  
ولا يحسد العران وقال وعدا من حيا الله سدا الحلق في بعدد اللقب الخامس الوعد  
قال الله تعالى وما كان لمسا من كلامه الله **الاول** حيا وقال تعالى ما في الله ما اوتي  
اللقب السادس كونه كونه تعالى سائر العادة قال تعالى ما اوتي الله من شئ الا  
**الفصل الرابع** في الاسماء الحاصلة من الارادة وما يقدر بها من اللقب **الاول** الارادة قال الله تعالى  
بعد ان الله علم السر ولا يدرى العلم الباقى الثاني الوعد قال الله تعالى وان سئلوا  
بوصة لم وقال تعالى لا اله الا هو قال الله تعالى ان الله عن المؤمنين انما يقول  
حتى السجود وقال عصفه الطاهر لا يدرى الله عنهم ورضوا عنه وقال عن موسى عليه  
السلام وعلمت الله بل هو في اللقب الثالث المحبة قال تعالى محبة من محبة الله وقال  
وانه يحب المحبين من اللقب الرابع الكرامة قال الله تعالى قد مراد بها اسما من الاسماء  
وقال الله تعالى ولما كان الله اسما من الاسماء كماله ربه الثالث صفة المما في واد







عنه السورة من اسماء الدان وعندها البرهنة والصفات واما بقية العلم فبعد هذا  
البيان لا يعد المصنف قد لونه سورها عن طريقه بل لا يهيب بهذا ما ان تحت  
عند الناس القدر **الاسم** في الاسماء الكاملة لله سبحانه وتعالى من باب الاسماء المصورة  
وعلم ان الاسماء المصورة لله ايات وهو واعرف الاسماء الثلاثة قولنا انا لان هذا  
العلم اسم من بين كل احدى اياته واعرف المعارف عند هذا صفة وأول هذه الاسماء  
قولنا انت كذا هذا احاط بالعلم من لونه خاصا على الاسماء هو قولنا انا انا  
مولد انت وادناها هو مولد هو كلمة الوحدة وردت في كل واحد من هذه الاسماء  
اما بقية انا فاول سورة البقرة ان ابدوا الله لا اله الا انا وفي سورة طه انا الله  
لا اله الا انا واما بقية ايات فقد حاشى قوله في كل مكان ان لا اله الا انت واما بقية  
بعد هذا كما كبر اي القرآن واولها في سورة البقرة في قوله والهم له واحد لا اله الا  
هو الرحمن الرحيم واولها في سورة المومنين وهو من المومنين لا اله الا هو واحد  
وبلا واسم هذه الكلمة بعد واما في سورة البقرة في قوله هو الذي  
انه تعالى عن محض ان لا اله الا انت انت الله الذي انت به سواسي لم يراع ان  
بلا كلمة ما دلت منه اذا عرفت هذا بل قد احاط هذه الاسماء بقوله لا اله الا  
انا بهذا الكلام لا كورا من سائر اياته الا انه او من بعده على سائر اياته لان تلك  
الكلمة تعني ايات الله لا اله الا انت واما بقية اياته في قوله تعالى واعلم ان هو  
هو الذي هو كلمة بعد قوله انا واما بقية اياته في قوله تعالى لا اله الا انت  
التي هي كلمة ومعان من ان قوله لا اله الا انا لم يحصل العلم به على سائر اياته الا التي  
سكانه وتعالى واما الدرجة الثالثة في قوله لا اله الا انت فهذا هو العلم  
الذي هو ان يكون حاصرا لا عاكسا لان هذه الحالة اما ان يكون العلم به على سائر اياته  
على العلم عند عيسى عن جميع خطوط النفس وهذا هو العلم به ان الاسماء بالمرص  
علا ما عن كل خطوط لا على اي مقام المشاهدة واما الدرجة الرابعة في قوله  
لا اله الا انت فهذا هو العلم به على سائر اياته واما بقية اياته في قوله تعالى  
وكان الحقلي في مقامه واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله  
عنه بالاسم الى الدرجة الكاملة ولما كانت درجات حضور غير متناهية كانت  
ايات البصائر والاشكال متناهية كانت درجات حضور غير متناهية والعبارة  
عنه متناهية في كل من علم ان حاصرا على اخره في علمه ان عاكسا في علمه  
وعنه هذا بالاسم من انا عاكسا حاصرا في العلم بالاسماء حاصرا  
وعنه من العلم بالاسم في مقامه بالاسم حاصرا في العلم بالاسم حاصرا

لك منات حاصره غير محتاج الى السمع ووجهه في حركاتها في العلم بالاسم بالحق  
واعلم ان العلم هو علم اسرار عجيبة واحوال غالية في علمها من سورها في علمه  
ويعلمها لا ينفذ في العلم بصفاته العان واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته  
الا اني انا انا بل لا اله الا انت المكنون يا احدى في القلب من العلم والعبارة عن قوله  
كلمة هو احدى المكنون بالنسبة الى بقية الاحوال المشاهدة في علمه هذا عرفت ان هذه  
الكلمة ما يراعي عكسها في القلب لا يصلح ان يكون في العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته  
في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
حتى ان العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته  
الوصف بالاولية والقدم ماتت اجمع جميع التناشبات وانت مبرر عن علمه في العلم  
واكالات فلهذا السبب حاصره العلم بصفاته العان في قوله تعالى واما بقية اياته  
ان هذه الكلمات دل على احدى اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
بان في سائر اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته  
لكن قولنا هو حاصرها جميعا ولا ينفذ في العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته  
على هذا سائر اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته  
في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
ان قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
لم يكن مبررا في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
اي كلمة فلهذا السبب حاصرها جميعا ولا ينفذ في العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته  
واذا قال بان العلم بصفاته العان في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته  
فلهذا السبب حاصرها جميعا ولا ينفذ في العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
لا بدل على كونه في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
المولود عن قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
ان العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
تعالى السمع ولا هو ولا غيره ولا في العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
حاصر العلم في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
العاني والصفات فانه نوع الوجود والحد والادب واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته  
الاشياء اسماء الالاد واسماء صفات الالاد هي كونه خالقا مخلوقا في سائر  
العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
العلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى واما بقية اياته في قوله تعالى  
حلاله بلونه خالقا لهذه المخلوقات بعد خلقها بالعلم بالاسم في قوله تعالى واما بقية اياته



لما لا يكون الحائق ودلائق تعريف الكمال المعاني بطريق وعانه احسن والبراه  
وذلك سحره والبيان ان الوجه اذا احدث في السلطان القاهره اعطى القدر الثاني  
في حيزه بطوره ما كان له من وجه الوجود والحد ومعلوم ان هذه جميع عالم المحلوات  
من العرف الى احراز الكلا الذي لا يهاه له الى ما في حيزه من هذه الله تعالى اوله من  
لغيره احيز بطوره الى ما هو من اي حيز الى الدنيا فادان سواد بهدا اولى  
من ان يندج الله وساه بالكون في اللور من هذه الاعتراضات الا ان هاهنا سببا  
يوضح في دلا هذه المذاهب وهو ان النفس حازت من هذه في عام احسن والكمال  
ما لا يان اذا اراد حيزها الى عيه عالم العرف احاج الى ان يسهها مع بال احصره  
الحده ولا سبله الى معرفه بال الله وطالاه الا بهدس البوعين حتى يعرض النفس  
عن عام احسن ومالك المورع في عيه العرف ما اذا حصلت هذه احواله في بعد ذلك  
منه لها في هذا العرف من اللور والاعتراضات اللور وعبد ذلك ليرى بال الادبار  
ويصورها هو ان العبد يقول اجل حصول ان امره حل وانني علمت سلب بعض  
المحلوات عني ام باسناد حالات المحله فان ذلك اعني وطال ما علم  
بل لا يدرى ولا اتني علمي الا بهدس من حيث هي ولا ولا احاصلها بها بطوره  
انت لان تلك اللعنه بعد الله والمرحبت يقول الودع اي بدلت سلبا حيزه كحاصره  
حصره واجبا الوجود والمشي لا اراد على قول هو ليلون امرار اياه هو المذموم لانه  
بدانه وبلون احوار اياه حصرته ايج واجل من ان ساسه حصره المحلوات هذه الكلمه  
الواحد لله مع هذه الاسرار في معاني المعاني والاسسفات بلا حيزه في هذا  
الدلائق في الادبار المنزله الله هذه الاسرار القابله احكامه  
في هذا الدلائق المحلوات مع هذا اللور بعد الوقوف الى الله الد المعاني والبرها  
توجد وسعاده اما قلنا ان المحلوات على هذا الدلائق ثورت السور الى الله  
تعالى وذلك لان له جوهر القابله والعقل اذا دل هذه الكلمه على انه علم  
عن احسن سحانه وتعالى لم يعلم ان هذه العيه ليست سببا لكان واحده واما  
كانت ليست انه موصوف سبب لكان احداث ولا لكان ومصور نفس اللور في  
احلحه لكان والربان ما دالله العقل هذه اللعنه وعلم ان هذه الصفه  
حاطه في جميع المحلوات والمحلوات بعد هذا العلم ان هذا المحلوات والاراد اعانت  
عانه عن عيه علوا احسن سحانه وتعالى ونحو ان هذه العيه ما حصلت  
العارفه في السطح والبالد احاجه والاسسفات بعد هذا ان احسن  
موصوف في انواع من الال سعاليم عن ساسه هذه الالات بعد سحانه

هذه المحلوات واعتمد ان تصور عانه عن العقل والعلم والذكر تصارت للملأ  
بها روجه دون روجه والعرف بها من بعض الوجود سون الى العرف بها من بعض الوجود  
اذا كان لا يهاه ليللا الموانت والدرجات فلو لا يهاه لوانت هذه السور والادان  
وهو العبد الى سوسه اعلى ما طنت اسفل طن سوقه الى اخرى عن تلك اللور حيزه اخرى  
من ان لعه بعد التوف الى الله واما قلنا ان السور الى الله معاني اعلم المعاني وولا  
لان السور بعد حصول الام ولوانت سوا الله معاقفه لان بعد ما يصل اليه سوسه  
وصوله الله ساه والسور بالله حاله والام يوجب بره الداد والاسسفات والبره  
ولا يدرى على ان عالم السور الى الله اعلم المعاني فليست ان الواحده مع ذلك هو سوسه  
الى الله اعلم المعاني واكثرها بطوره وكما انه يعلم ان يقال الواحده على ذلك هذه الكلمه بعد  
اعلا المعاني واسنى الدرجات الفاسده الساسه في سوسه حلاله هذا الذكر واعلم  
ان العرف لا يتم الا بالبرهان الساسه في العلم على سوسه تصور ولعل  
اما السور فهو ان حصل في النفس صور من عوارش العلم النفس عليها علم الله لا علم هو  
ولا علم عدي واما السور فهو ان حصل في النفس صور من عوارش العلم النفس عليها علم الله لا علم هو  
اما سوسه او عده اذا عرفت هذا ان السور معام الواحد واما السور فانه معام اللور  
المقدمه الناس ان السور على سوسه تصور سلف العقل من السور فيه وتصور  
بانه السور فيه اما القسم الاول فهو تصور الماهيات الدليه بانه لا يله اسسفات تصور  
الماهيات الدليه الانعاسكه اسسفات ما هياتا حده وذلك الكوكب وهذا السور على سوسه  
وتصور من بعض الوجود اسسفات القسم الثاني فهو تصور الماهيات السسفه المبرهه عن  
جميع جهات التركيب وان الانسان لا يله ان يعمل على سوسه الى اسسفات الماهيات  
ثبت اذ كونا ان السور في حيزي السور بالسور الى السور وان السور بوحده بالسور  
الى السور في سوسه ان تصور الماهيات السسفه هو الماهيات والبره عن اللور  
اذا عرفت هذا فنقول مولانا في حق سحانه وتعالى ما هو هو تصور محض حاي عن التقدير  
م ان هذا السور تصور حقيقه منزهه عن جميع جهات التولد والبره كان مولانا ما هو به  
في الوجود والتعدي في البره وهو اعلم المعاني القابله الساسه ان يعرف  
المشي ببقه بعض عدم العلم به وذلك بحال واما القسم الثاني وهو تعريف البراه  
فهو هذا السور لان هذا السور في الماهيات العلميه وذلك في حق كحو حال واما  
القسم الثاني وهو تعريفه بالامور احاجه عنه فهذا السور لان احوال اكلوت  
لا ساسه ساسه من احوال عدم الواحده لانه لا يقال في حاله البره المحصره  
لعل ما سواه وما كان للبراهيه ان يكون احوال اكلوت ساسه عن ما هياتا سحانه



و يقال و حسب هذه المخصوصة و اذا بان له ذلك بعد ان استبان ان احوال التوريات بالفساد هي  
المخصوصة و بما هي من الفسدة فلم يبق محذور الله الا من جهة واحدة و هو ان يوجهه / لان  
تكميل عمله و روحه الى مطلع نور تلك اليهودية مع رعايته و اما اسرف هي و ذلك التور حال  
ما بان حقيقة عمله من وجهه اليها فاستسقطت كمالها القدسية مع رعايته و ما حطت  
له بل لا السجادة القابلة **باب** السابعة ان الدجال اذا دخل على الملك المهدي و الملك  
المنصور و جعله مع آل الملك الهادي و مع حلاله الملك المنصور و قد مضى في نسوي  
على الملك الهادي و الملك المنصور فيصير عاقلا عن كل ما سواه حتى انه ربما كان جائعا فيجيءه  
و ربما كان له المسدد فيسبى ظمرا لم يملكه كماله و ربما رأى اباه او ابنه في ملكه كماله و لا يعرفها  
و ربما كان له اسبغ الملك الهادي عليه اذهلته عن السجود بغيره و لا لا القدر اذا مال  
هو و على لوجه روحه و عمله و دره و نور خلال الملك الهادي و كان نسوي على عمله عليه الدهشة  
و على وجهه الخيرة و مع فطره العمله من غير عاينها سوى الملك الهادي بغيره لا عن  
الاتصالات الى شيء سواها و حسب ذلك سقى نفعه في الملك كماله الا ان يقول بغيره هو  
و ملكه هو ما اذا مال القدر هو و الحب على هذا الذي كرمه الله به الملك كماله على حاجته  
و ما وصل الى الملك كماله و الى الملك الدم ان هذا بها **باب** السابعة  
من جواهر هذا الدجال العالي روى عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انها من جعل هبوسها و احد افعالها من  
الاساءة و / و اخره طمان الصدوق هبوس في الدنيا و / و اخره عرسا هبوسه و احكاما تاتي في  
عرسا هبوسه لا يقدور عليها الا الوصون بغيره عرسا هبوسه و ربه عرسا هبوسه و حله  
عرسا هبوسه مع هذا ان لا اقدر على مع حاجتي و لا مع كصلها في ملكها في الملك النادر  
مع ذلك احكاما تاتي مع كصل الملكات الا انه سبحانه و تعال ما بال جعل في معولا  
بل له معط و لاي معولا يدره معك ما اذا فعلت ذلك فهو بوجهه يلقى بها في الدنيا  
و / و اخره **باب** السابعة القاسية ان العمل لا يملكه الا سفعال في حاله  
/ و سفعال في العلم سفي اخر ما اذا وجه فطره الى شيء سفي معولا لا عن غيره فكان  
العمل يقول / و اسحق في ذهني العلم سفي ما تاتي في ذلك الوقت العلم بغيره و اذا بان  
هذا الامر في الاول ان احوال في و سفي سفعال لا يقدور اسرف العلومات  
و احوال في سفعال لا يدر اسرف التوريات فلهذا السبب و اكتب على مولاه ما هو  
**باب** السابعة احكامه **باب** السابعة ان الدجال اسرف المقامات قال عليه السلام حاكم  
عن ابنه تعالى اذا دلت في هبوس في دولة في هبوس و ان دلت في ملك دولة في ملك  
حينئذ يلايه و اذا نبت هذا يقول افضل الادبار دولة انما يقال بالاساءة الحكي و اليوال  
قال عليه السلام خطبه عن الله تعالى في عمله و لري عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ما اعطى



نعال بلونه عالما ولا يصور حوته شحبا وفتيها ولا نصبه بلونه مسعيا ولا بلونه منسا  
ولا بلونه في اية بلاد التوقف واحبب عنه قتل اما الطيب فقد ورد بعد ان انكر  
للمرء من بلونه كصر الطيب فقال انفس امرئ واما النصفه فهو عبارة عن هم عمر من السام  
من كثره بعد وجور البهه فيه وهذا القدر مع السور في حق الله تعالى واما التقن  
فهو شق من تقن كما في اخوض اذا اجمع فيه ما ليس هو العلم الذي حصل بهات الامارات  
اللبه ويراد بها حتى بلوغ الخوض اليها مادة الحكم والذي في حق الله تعالى محال واما قلنا  
ان النسيح حثارة عن الظهور بعد اكفاء ولا ان النسيح مستقر النبوه والامانه وفي  
عبارة عن النسيح من امر من مصلح فاذ حصل في القلب اسما صورته صورته المصطلح  
احدها عن الاخرى فقد حصلت النبوه ولهذا السبب سمي بالربايات ونفسا ومعلوم ان ذلك  
في حق الله تعالى محال والاعلم ان النسيح عبارة عن الظهور بعد اكفاء ولا ان النسيح مستقر  
من النبوه واحبب القائلون بانه لا حاجة الى التوقف بوجه الاول اننا ساء الله تعالى  
وصحافته بلور بالقرينة وبالتركيب والهدية وان ساءها لم يرد في العدم ولا في الاحار  
ح ان النسيح جمع ما في حوار الخلافة التي ان الله سبحانه وتعالى بالادب الاسرار حتى  
ما عود بها والام لا يحسن الا لانه في صفات المدح وتعدنا كلالا وظلاما دل على  
هذه المعاني فان اسما حنا موجه اخلافة في حق الله تعالى كما بهذه الاله الباني  
انه لا مانع في الاقامة الارعاه المعاني فاذ اذ انت المعاني محبة فاننا مع واللغة المعية  
عشا واما الذي باله السبح العداي رحمه الله محبة ان وضع الام في حق الواحد من بعد  
ادبه في حق الله تعالى اما اول الصفات بالالفاظ المختلفة فهو خارج حقا  
من عمر مع بلونه في حق الناري تعالى المسألة السادسة انه يورد في العدم العاك  
واله مع صفات لا بلنا ما هي في حق الله تعالى ونحن بعد ساءها صورا ما بعد بها الاستهزا  
قال الله تعالى انه لم يدرى بهم ان الاسهاد اهل والدليل عليه ان النسيح لما بالو الموكي  
عليه السلام انحد صورا ما اذا خد ما به ان اللون را احاطت وما به الله تعالى الله  
تعالى بلور او بلوراه وما به الله تعالى العقب طار الله تعالى وعصا به عليهم ورائعها النبي  
قال الله تعالى بلوراه وما به الله تعالى من فراغت ما به الله تعالى الناطق النبي يسوع الى الله تعالى  
والنبي عباده عن حاله بعد في القلب عدا محله في النبي وحاشا الله تعالى الله  
تعالى العدم احار الملبوسا وساءها احيا ما الله تعالى ان الله لا سبي ان بعد ساء  
ما بعد صورا ما عداه عن بعد حصل في الوجه والقلب عدا بعد في سبي واعلم  
ان العاقل في حق الله تعالى ان ساءها ان ساءها من هذه الاحوال امور بعد معها  
البداهة واما بعد ساءها في النهاية ساءها ان العقب حاله محله في القلب عدا علان  
دم القلب وكحه في المدح والامر ان ساءها في النهاية ان ساءها في الصورة في المعصية عليه

ماذا سمعت العقب في حق الله تعالى فاعلم على بها ان الاعراض لا تلحق بدان ان الاعراض  
الباني عليه المسألة السابعة واثبت في بعضات التكبير ان الله اربعة اقسام في النسيح  
العدان والاحار النسيح والنف في النبوه والنف في الاحل والنف في النبوه والنف في الاحل  
النف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل  
صفات الله تعالى ساءها من الاحاطة عن ساءها وبها مع بعد هذا المدح وساءها  
بليغا بعد من طر من ان افلاحة في انار حله الله تعالى في بلور العالم الاعلى وبلور العالم  
من ان افلاحة في اسما الله تعالى اكبر وموعده مع الصفات الموجه للمدح والنعظم التزم مع  
سبح بلور الاسان وموعده مع ما بعد من عسره الان نوع من انواع النسيح والنف في النبوه والنف في الاحل  
حاشا في النسيح في ان الذي لم يرد من اسما احله النسيح في خلق هذا البدن النسيح  
وحله من لما بعد من طر واهد من هذه الادوار سبي الى الله اسما او اربعة عن ان طر واهد من  
الادوار الدماعية سبعة عرف كل واحد منها ما به وحله من لما بعد من طر واهد من هذه الادوار  
سبي الى الله اسما او اربعة عن با حله النسيح وحله في طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر  
معلم ان طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر  
الى اسما الحري وطر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر  
والاسم الى طر العقب في سبي مع ان الاسما الحري وطر واهد من طر واهد من طر واهد من طر واهد من طر  
ان بلور العقب في الان في العقب في ان اسما حله الله تعالى في خلق هذا البدن خارج عن  
العدان والنف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل والنف في الاحل  
وهو من وقف في نوع احد من انواع بلوراهم بعد حله في عداه اسم احد من اسما الله تعالى  
ولما كان لا حركات لا بها لم تات حله الله ورحمة بلوراهم لا ساءها احسن ولصفاه العليا  
وولوحا السور في كل ما مع الاضحا ان لما صنف وللا لسان لم يرد من ساءها مع السور  
واثرت لنبته صده بها ساءها عدا في بعض النسيح كان بلوراهم ساءها واما ما احاطت  
ان اهل بعد من احضت حلق في عدا في ما اسبغت صفت في هذا المعنى فكان بعد او بالغت  
في حها مع ما ذكرناه انه لا بها لا ساءها لعل احسن في المسألة السابعة  
ان الذي في كل الكلمات اذ طر اعد من قوله في حق الله تعالى ان بلوراهم ساءها  
بلوراهم بعد بلوراهم ساءها عدا في ما اسبغت صفت في هذا المعنى فكان بعد او بالغت  
ولا بلوراهم ساءها عدا في ما اسبغت صفت في هذا المعنى فكان بعد او بالغت  
ان الذي في كل الكلمات اذ طر اعد من قوله في حق الله تعالى ان بلوراهم ساءها  
بلوراهم بعد بلوراهم ساءها عدا في ما اسبغت صفت في هذا المعنى فكان بعد او بالغت  
ولا بلوراهم ساءها عدا في ما اسبغت صفت في هذا المعنى فكان بعد او بالغت













تحتها من جهة الابد الى ان تكتبه عندئذ يحكى عن العقول الباقى بالقدرة ان السمع  
باتت وادركت في ذلك غير محكمه كانت الانوار باقية على اكد ان غير رايه  
عنهما محسوس بان عجزنا ان هذه الانوار الواقعة مع هذه اكد ان ذاته لها  
الا اننا نأخذ ما ان السمع بعد وعدها من هذه الانوار والظن عن موقر السمع  
مقدورها ان الوجود الا حلاى مع المحلومات من جانب قدره الله تعالى بالبور الواحل  
من موقر السمع بل هو قدرنا ان كان لو كان مع الله الطلوع والورود والعنه والحدود  
كان عدده من نور الوجود عن انما كان محسوس بان كنهه ان نور الوجود منه  
اكنه لما كان السمع والطلوع عليه كالا لاجم خطه سال بعض الناصب ان هذه الاسباب  
مع صوره يدوانها ولداها منسابة لا سمح لا حيان نوره الا كان نوره بل هو ان بعض  
الجميع كحان من احى عن العقول بده كهوره واحصى عنها حال دور وادان ليله  
ظهر ان جميعه المهدية محسوس عن العقول فلا كحور ان يقال كحونه لا نال كحور معهود  
والعهد بل من القدر ما اكنه معاهده وصفه الاحياء صفة المهدية كحوت فاحس  
محيى واخلق كحوتون النقص الساج استقامه من الاله الصل ادا اولع بانه  
والحق ان العباد سولهم سولعون بالسرع اليه في طر الاحوال ويدل عليه اسود اول  
ان الانسان ادا ومع في بلا عظم راحة فزبه فنهال يسمي طر الاستا ان الاله تعالى فيسور  
عليه ولسانه يارب يارب ما اذا اخلص عن ذلك الملا وعاد اى سار الا لا والى  
احد صفت ذلك اخلص اى الاسرار القصصه والاحوال الحسنة وهذا هو  
ساجص لان ان كان المخلص عن الاوقات والدرملاى اكد ان عساره وحل الوجود في  
وقت دور الاله اى عساره وان كان صبح الهمات هو انه في وقت البلا وحان يكون  
احال له لدرى سار الاوقات واسا القدر والى عبد العزرات والاعراض فيه  
عدا المراتب فلا يلق بارتان الهدايات والى ان اكد والراحه يلقون رايه والى ان  
ان الحسن الى الظاهر اما الله او غيره فان كان غيره فلا العبر لا كحوت الا ادا اطلق  
انه تعالى في علمه داعية الاحسان ما كحق سبحانه وتعالى هو الحسن الى كصفه الحسن  
سوجوع اليه في طر الاوقات واخلق مسعودون بالوجود الى سماء بعض الموقر  
من كبر السواس فقال الاسناد لى جدارا عسرسى وصار اعده اخرى  
ويوانا عده بالاله فقالوا ما راسال فعلت والى قال فعلت ولكن ما رايتم اسأ  
عدهم ان القلب كحده ملك كحدا اليه سار كحوف عسرسى م تعدد لى  
سرعته عسرسى والى انما والى امدار عسرسى م تعدد هذه الاحوال جلست على ان  
محور القلب عسرسى اى سبلا لا شغل الا الله لم اترك حتى كحج عسرسى

ولم اترك حتى لم يخل منه حب عسرسى بالاحلت عسرسى القلب من عسرسى الله وصوره  
كحده الله سعلت من كحار عالم التحال مكره والصور موقر القلب في تلك القسوس  
عن الكل ولم يبق فيه الا كحصر بور لا الاله الا الله القسوس الناس ان اسفل  
لله الاله من الاله الرذل بالاله اذا قزع من نور ليه بالله اى اجاره والمجهر لى الاخلاق  
من كحار عسرسى هو الله سبحانه وتعالى لعله وهد بجير ولا كحار عليه ولأنه هو الله  
لعله تعالى وما لم من نعمه لى الله ولأنه هو الله لعله تعالى وهو يجمع ورائه  
هو الموهبة لقوله قل كل عند الله فهو شىء وقال بهار القدر بالوجود والتخل  
جاء لما بالعهدة بالفضل والتكامل وكان لى كحسنة هذا الله سبحانه وتعالى رضى  
سوى سواه وهاهنا الكفاف ومواند القاسم لى الاوى عسرسى المديون الله شى راي  
صاحب الدين والبقعة فانه عسرسى والله اللهم سول عسرسى اسم عسرسى الموهبة سولم  
والن لا يعرفون سولم سولم عسرسى الى الله واني ما الذى اوصى سولم واعضد سولم  
والى اللول يعفون سولم عن العسرسى والاعسا وانا اعفل سولم ذلك القاسم  
القاسم فال عليه السلام ان الله تعالى ما به رجه اكل سهاره واحده سراجن والاس  
والكبر واليهام واليهام بها سولم سولم وسراجون واحده سولم سولم سولم بها  
عباده لى الله واحده ان طر ان الله عليه اما لى هذا الكلام على سولم سولم  
والا كحار الله عسرسى سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
بال عليه السلام ان الله تعالى لى سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
سولم الله ولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
الذ العسرسى قال عسرسى رجه قال عسرسى سولم ان الله شىء على عسرسى سولم سولم  
سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
سولم لا يارب سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
عليه على النار سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
اسه ان لا الاله الا الله محمد سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
هذه السجلات سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
ولا سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
نادى عليه سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
والى سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
فلى الناس سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم  
من عسرسى سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم سولم



٩١  
 وادرس في العلم انظر  
 محمد بن محمد بن  
 ونظما الى  
 سحر اسرار  
 نظما  
 في الامم الفروما  
 احسن من  
 انظر الى

هذه اللغة  
 ونالها هارحان  
 الحاحله من اللغز  
 هم رعلق النور  
 كرادبه الله واما  
 اسم علم الله تعالى  
 اللغز هو اصل  
 تحدثت الالهة بسلا  
 الله مال البعير  
 سمعها الاله الكبار  
 جمع الحلق على ان  
 يقال واما الذين  
 فقالوا لداوسكو  
 لها قالهم الهه  
 صكوا صلا يوحى  
 فتال الذين يولد  
 فقال الله حود  
 يدع صوره له ك  
 فان جدت الام  
 وقال كى كى  
 لى سقط  
 صوره في لفظ  
 اللغز مع صط  
 ما وصفته باله  
 اذ اقلت يا الله  
 صوقا نبع هذه  
 لى لى الاسما  
 كادى اللغز الى  
 شهد ان لا اله الا



والاخرى لعلها  
 في تلك في هوانت المعقولات في جهاتها واعلم انه لا يهاه بها الفنة ولو ان العالم  
 احد في احسان العلم بالمعقولات وسرى بها سران البرق كالحاف والبرق العاصف  
 ونفى في ذلك سرانها الامداد وهذا الداه من لكان احاطة له في المعارف العلم  
 قدر انشا هيا كانت العلومات التي باعدها ولم يصل اليها غير مساهمة والمساهي  
 ملك في كنهه بعد هذا كنهه ان الذي قاله الله تعالى في قوله وما اوتيت العلم  
 الا قليلا حق وصدق واسايد بل ما علم انه جوهر مركب من الاطلاخ الاربعه ما سئل  
 كيفية مركبها وسر كنهها بعد في طر واطوار الاعضاء والاختار النافع العالمه  
 والامان السوية وحسنه يظهر لك صدق قوله تعالى ان بعدوا به الله لا يحصوها  
 وحسنه يحكي لك امره اياك كمال الحكمة في جعله وهذا كنهه في قوله  
 الرحمن الرحيم فان سئل وهل يعبر عنه رحمه ام لا قلنا ان الرحمه ليست الا الله تعالى  
 ان يكون يعبر عنه رحمه الا ان رحمه الله اهل من رحمه غيره فيها معاني الاول  
 في بيان ان لا رحمه الا الله تعالى الذي يدل عليه وجوده الاول ان يكون هو مادة ما سئل  
 لا بعد من هذا يعبر عنه رحمه وهو ما يعطى لما قد عوصا الا ان الاعراض اسام منها  
 حساسه سئل ان يعطى دسار الواحد كبريا سا ومهسا او حاسه هي اسام ما عداها  
 ان يعطى المال لطلب الحكمة وما سئل يعطى المال لطلب النور او كبريل وبالله يعطى  
 المال لطلب الاعانة والاعوان يعطى المال لطلب المال كجمل وحاسهها لطلب  
 حاسهها عن طلبه وتناديها يعطى لدمع الله الحكمة عن القلب وطلب هذه  
 الاسام اعراض وحاسه وما تطلبه من اعطى ما يعطى ليعود نوا سئل ولا العفا  
 سئل من انواع المال يكون في كنهه معاوجه ولا يكون جودا ولا هه ولا عليه  
 اما الحق سبحانه وتعالى فانه دليل لاداه مستحسنا ان يعطى ليعقده بالادان  
 اكوند المطلق والدا المطلق هو الله تعالى والحق **السادس** ان خلق من نوى الله  
 فهو من لدانه والخلق لادانه لا يوجد الا بالحداد ارجح الوجود لادانه فكل شيء بعد  
 من غير الله منهي اباد حلية الوجود بالحداد الله وكونه النور في كنهه هو الله سبحانه  
 والحق **السابع** ان الانسان يلمع الفهم والذكى بمسح روحه في العقل على  
 النور الا بعد حصول رايه حاسه في القلب بعد عدم حصوله بل لا بد اعينه ليع  
 بل لا بد منه بعد حصولها كنهه وراى كنهه فكونه النور في كنهه هو الله الذي  
 خلقه لادانه رايه في كنهه **والا** لا الله سبحانه وتعالى يلمع النور في كنهه  
 عوايه فقال الحق **السادس** ان يعطى الحكمة والخلق المرحل المعده

الهاضمة الطعام لم يحصل الا بسماح سلطان الحكمة وهذا هو السبب في كنهه الله  
 في العدى لم يحصل الا بسماح يد الله تعالى ان خالق طلاق الحكمة وذلك هو سر  
 والخلق في الاسماح بها هو الله واحاطة له بانواع الامات والمخاضات حتى يحصل الاسماح  
 سلطان الاسماح هو الله سبحانه فوجب ان يقال المبع والبرام في كنهه هو الله المصام الثاني  
 في بيان ان سطر ان كنهه من غير الله الا ان رحمه الله اهل واعلم وبنانه وجوده الاول  
 ان الاسماح يوجب علوه حال المبع ودايه حال المبع عليه بالسنة الى المبع مادا حصل البراجيل  
 بالسنة الى حصرة الله وذلك هو حصول هذه الحالة بالسنة الى بعض خلق الثاني ان  
 الله تعالى اذا اعطى خلقه طلب عدها مثل علة سئل به الى سحفاق بعر الاحد  
 فكانه تعالى لا مرك بان يلمس ليعمل في عاده الا انه واما بعد الله تعالى فادان  
 علة بغيره انك لا لا اسماح كنهه والاسماح في كنهه فيكون ولا شئ ان كنهه  
 الرأوي امطر في المبع عليه بغير المبع وعوده الله تعالى ادى من عودته غير الله  
 السواخ ان السلطان اذا اعطى عليك فهو غير عام سببا صلا هو الله تعالى على حال طابون  
 عسا عن اعانه وقد يجمع عينا سببا حال ما يكون كنهها الى الله وانها هو صادر  
 مع الاسماح عليك في طر الاولات وتكم المراد ان اما الحق سبحانه وتعالى فانه عالم بجميع المعقولات  
 ماد رعى طر الحكمة مادا كنهه بل حاسه عدها وان طلت فيه سببا قدر على كنهه فان ذلك  
 اعطى احسان الاسماح يوجب الله وسور الله را كنهه امطر من نوره ارا خلق من  
 مادا ان الرحمن الرحيم هو الله تعالى وسبب ان يحصل رحمة واحدة الله تعالى اظهر اعطى  
 واعلم واعلم **الحادي عشر في بعض الكتب المتخرجه**  
 من قول الله **الهم** **الملك** **الادنى** **مريض** **عليه السلام** **واسمه**  
 وجع بكنهه فثبنا الى الله سبحانه وتعالى قوله على عشب في المعارة فانه بعد في ياد الله تعالى  
 طر المرحى في وقت احد ما طر ذلك العيب فارداد برحه فقال بارا الملكة اولاد استفتح واكلته  
 باسا فخرى فقال لا نكل في المرحى الاولى ذهبت مني الى الكلا محطه السماء والمود النامه  
 ذهبت مني الى الكلا فارداد المرحى اما علمته ان الدنيا كلها سم ودرنا بها اسمي النامه  
 نانت رايه ليله في التمجيد والطلاه فلما التجد الصبح ناسته فدخل الساق في ارجاء احد ساها  
 ونصه البيان لم يهد الى البيان مد صغها جودا البيان ففعل ذلك بلبان بران من دي وراويه  
 السبت جمع الفاس واحد في بيان ارا كنهه طر السلطان يعطى المال **الثاني** في بعض المعاني  
 من عباد حصرة في كنهه عده الدين وهي البصر اعانه غير عليه رطاب ماداه في احكام  
 العلم والدين طر الادنى من حيث اعطى الادنى من الله تعالى **الثالث** في بعض المعاني  
 الله الرحمن الرحيم معناه ان اسم الله والمقصود في كنهه مع العبد من اول ما سئل في











هذه المقالة اربعة وعشرون كانت هذه السورة مشتملة عليها التثنية في القرآن السبب  
التي لهذا الاسم ان حصل جميع اللغات الالهية يرجع الى ان يكون له اما الشاع الله  
يعال باللسان واما الاسماء بالخدمة والطاعة واسما كل من السعادات والمناجاة  
مقوله الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين وقوله  
اما ان بعد واما ان بعد اسما بالخدمة والعبودية الا ان لا يردا ومع قوله  
اما ان بعد وهو اساره الى احدى الاحياء في العبودية ثم قال يعال واما ان بعد  
وهو اساره الى اعتراف العبد بالعبودية والادلة والمكينة والرجوع الى الله اما قوله  
اهدنا الصراط المستقيم فهو طلبا للمناجاة والمناجاة في انواع الهداية  
السبب الثالث لسمي هذه السورة باسم القرآن ان المقصود من جميع العلوم انما يعرفه عبده  
الربوبية او يعرفه ذلك العبودية بقوله الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
بذل على انه هذا الاله المتعالي مع كل احوال الدنيا والاخرة ثم قوله اما ان بعد واما ان  
بعض الى احوال التوراة بذل على ذلك العبودية فانه بذل على ان العبد لا يسمي به شيء الا على  
ان العلوم السيرة اما علم دان الله وصفاته وافعاله وهو علم الاصول واما علم احكام  
الله وتعاليفه وهو علم الفروع واما علم معرفة الناجين والكارين والادوية والاطباء  
الالهية والمقصود من القرآن بيان هذه الانواع الثلاثة وهذه السورة مشتملة على تفصيل  
هذه المقالة الثلاثة على اجمال الوصف فقول الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
اساره الى علم الاصول لان الدال على وجوده وحده كقوله الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
الاساره الى انه لا سئل اي حقيقة وهو الاله لا يكون له العبادات فقول الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
اي لونه سبحانه لا يكون له صفات كمال الادب ان لا يدعى على كل الحار عالم الملائكة  
ثم وصفه سبحانه بالرحمة وهو لونه رحما ورحما وصفه تعالى بالقوة وهو قوله ما لا يدرك بال  
حس لا يهلل امر المظلومين بل يسوي بينهم قاتل المظلومين من الظالمين وعنده هذا العلم  
في معرفة الذات والصفات وهو علم الاصول ثم يسرع بقوله في بعد وعلم الفروع وهو  
الاسماء بالخدمة وهو قوله اما ان بعد ثم يرجع الى علم الاصول مرة اخرى وهو ان اذا  
حافظ العبودية لا يهلل الا بالاعانة الربوبية ثم يسرع بقوله في بيان درجات المناجات  
وهي على عشرة محصورات في سورته اولها حصول هداية النور في القلب وهذا هو الراد  
ثم قوله اهدنا الصراط المستقيم وبنا سببا ان يحكي له درجات الانوار المظهر من  
الديانة انما عليه بالكلية المقدسة والحوادث الالهية حتى يصير للملأ الارواح القدسية  
فانما انما اليه صلي الشاع عن كل واحد منها الى الاخرى وهو قوله صراط  
الذي انزلنا في كتابنا ان يضيء صوته فيصير انوار السجود وهو قوله  
عبر العيون المنيرة عن اوار السجود وهو قوله في الصالحات من هذه السورة

هذا هو العلم السيرة اما علم دان الله وصفاته وافعاله وهو علم الاصول واما علم احكام الله وتعاليفه وهو علم الفروع واما علم معرفة الناجين والكارين والادوية والاطباء الالهية والمقصود من القرآن بيان هذه الانواع الثلاثة وهذه السورة مشتملة على تفصيل هذه المقالة الثلاثة على اجمال الوصف فقول الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين اساره الى علم الاصول لان الدال على وجوده وحده كقوله الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الاساره الى انه لا سئل اي حقيقة وهو الاله لا يكون له العبادات فقول الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين اي لونه سبحانه لا يكون له صفات كمال الادب ان لا يدعى على كل الحار عالم الملائكة ثم وصفه سبحانه بالرحمة وهو لونه رحما ورحما وصفه تعالى بالقوة وهو قوله ما لا يدرك بال حس لا يهلل امر المظلومين بل يسوي بينهم قاتل المظلومين من الظالمين وعنده هذا العلم في معرفة الذات والصفات وهو علم الاصول ثم يسرع بقوله في بعد وعلم الفروع وهو الاسماء بالخدمة وهو قوله اما ان بعد ثم يرجع الى علم الاصول مرة اخرى وهو ان اذا حافظ العبودية لا يهلل الا بالاعانة الربوبية ثم يسرع بقوله في بيان درجات المناجات وهي على عشرة محصورات في سورته اولها حصول هداية النور في القلب وهذا هو الراد ثم قوله اهدنا الصراط المستقيم وبنا سببا ان يحكي له درجات الانوار المظهر من الديانة انما عليه بالكلية المقدسة والحوادث الالهية حتى يصير للملأ الارواح القدسية فانما انما اليه صلي الشاع عن كل واحد منها الى الاخرى وهو قوله صراط الذي انزلنا في كتابنا ان يضيء صوته فيصير انوار السجود وهو قوله عبر العيون المنيرة عن اوار السجود وهو قوله في الصالحات من هذه السورة

سورة على الاسرار العالية التي هي سور المقالب فلهذا السورة ثمانية ايام القيان فان  
الديان يسمى ام الداس لاسمالة مع جميع الخواص والنافع السبب خاص بالالتفات في صلات  
اما ان بعد واما ان بعد اسما بالخدمة والادلة والمكينة والرجوع الى الله اما قوله  
اهدنا الصراط المستقيم فهو طلبا للمناجاة والمناجاة في انواع الهداية  
السبب الثالث لسمي هذه السورة باسم القرآن ان المقصود من جميع العلوم انما يعرفه عبده  
الربوبية او يعرفه ذلك العبودية بقوله الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
بذل على انه هذا الاله المتعالي مع كل احوال الدنيا والاخرة ثم قوله اما ان بعد واما ان  
بعض الى احوال التوراة بذل على ذلك العبودية فانه بذل على ان العبد لا يسمي به شيء الا على  
ان العلوم السيرة اما علم دان الله وصفاته وافعاله وهو علم الاصول واما علم احكام  
الله وتعاليفه وهو علم الفروع واما علم معرفة الناجين والكارين والادوية والاطباء  
الالهية والمقصود من القرآن بيان هذه الانواع الثلاثة وهذه السورة مشتملة على تفصيل  
هذه المقالة الثلاثة على اجمال الوصف فقول الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
اساره الى علم الاصول لان الدال على وجوده وحده كقوله الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
الاساره الى انه لا سئل اي حقيقة وهو الاله لا يكون له العبادات فقول الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين الحمد لله رب العالمين  
اي لونه سبحانه لا يكون له صفات كمال الادب ان لا يدعى على كل الحار عالم الملائكة  
ثم وصفه سبحانه بالرحمة وهو لونه رحما ورحما وصفه تعالى بالقوة وهو قوله ما لا يدرك بال  
حس لا يهلل امر المظلومين بل يسوي بينهم قاتل المظلومين من الظالمين وعنده هذا العلم  
في معرفة الذات والصفات وهو علم الاصول ثم يسرع بقوله في بعد وعلم الفروع وهو  
الاسماء بالخدمة وهو قوله اما ان بعد ثم يرجع الى علم الاصول مرة اخرى وهو ان اذا  
حافظ العبودية لا يهلل الا بالاعانة الربوبية ثم يسرع بقوله في بيان درجات المناجات  
وهي على عشرة محصورات في سورته اولها حصول هداية النور في القلب وهذا هو الراد  
ثم قوله اهدنا الصراط المستقيم وبنا سببا ان يحكي له درجات الانوار المظهر من  
الديانة انما عليه بالكلية المقدسة والحوادث الالهية حتى يصير للملأ الارواح القدسية  
فانما انما اليه صلي الشاع عن كل واحد منها الى الاخرى وهو قوله صراط  
الذي انزلنا في كتابنا ان يضيء صوته فيصير انوار السجود وهو قوله عبر العيون المنيرة عن اوار السجود وهو قوله في الصالحات من هذه السورة







ح الاشارة العقلية المستلزمة من هذه السورة وقية **مسألة**  
 المسألة الاولى اعلم انه يقال قال الحكيم فان سألنا الله تعالى ان يقول الحكيم  
 احدها وجود الله والى الثاني لونه **مسألة** ما الدليل على وجود الله والدليل على  
 انه سبحانه وتعالى هذه ان السؤال الاول لا حرم دلالة تعالى بما كثرى بحرى الخواص  
 عن هذه السورة من اجاب عن السؤال الاول بقوله في العالمين واحار عن السؤال الثاني  
 بقوله الرحمن الرحيم بل هو يوم الدين **مسألة** ما الدليل على ان الله تعالى ان علم  
 بوجوده الشئ اما ان يكون ضروريا او نظريا لا حار ان يقال العلم بوجوده لا يشترط  
 لا ما تعلم بالضرورة اما لا يعرف وجود الله بالضرورة فيكون نظريا والعلم النظري  
 لا يمكن بحسبه الا بالدليل ولا دليل على وجوده الا ان هذا العالم المحسوس باسمه  
 والسموات والارض والسموات والارض والمعادن والسموات والارض والارض والارض  
 وهو موجود في غيره وسرى بوجه وسعى بوجه فان قوله في العالمين اساره الى الدليل الدال  
 على وجوده لانه القادر احكم **مسألة** في قوله في العالمين **اللطف** الاول في ان العالمين  
 اساره الى قوله تعالى الله يقول في العالمين اساره ان كل ما سواه صغير الله  
 يحتاج الى وجوده اى احاده ونى تعالى اى تعالى وكان هذا التناهي الى ان كل  
 حوله لا يكون له وجود ضروري ولا ضرورة ولا ضرورة ولا ضرورة ولا ضرورة ولا ضرورة  
 فالحق على وجود الله الحكيم القديم فان الله تعالى وان سئل لا يسمع كلامه ولا  
 يسهو عن حكمه **اللطف** الثاني انه تعالى يدل الحكيم في العالمين  
 بل قال الحكيم في العالمين والسبب في ان الناس لم يتفقا على ان يكون الله تعالى  
 الموصوف والموصوف والمحدث خارجا عن صفاتها الكبر اهلها اى اهلها اهلها اهلها  
 يحتاج الى التيقن ان لا يقال في صفاتها الكبر اهلها اهلها اهلها اهلها اهلها  
 باقية الشئ واصلاح حاله حاله تعالى بقوله في العالمين **اللطف** في ان الله تعالى  
 الله في حاله تعالى ما لم يوصف ان صفاتها الى الوصف في حاله تعالى ان الله تعالى  
 اما اقتضاه الى التيقن والمري حاله تعالى هو الذي ومع فيه ان كل شخص سبحانه  
 وتعالى بالذات سبحانه مع ان كل ما سوى الله تعالى لا يسمي الله تعالى في حاله تعالى  
 ولا في حاله تعالى **اللطف** الثالث ان هذه السورة مساهة بام القرآن  
 فوجب كونها بالاصل والتحدث وان يكون غيرها بالكلية او بالشيء من قوله  
 في العالمين **اللطف** في ان الله تعالى هو الذي ومع فيه ان كل شخص سبحانه  
 اربعة بعد هذه السورة لقوله الحكيم فان سألنا الله تعالى ان يقول الحكيم  
 الذي خلقنا من نوره والارض وجعل في الارض نورا والارض وجعل في الارض نورا

[illegible]

رفاق الربوبه لا يخجلون امرى اما ان يكون من ذوات ملا  
 للغير واما ان يكون من اعضاء  
 غير حظه من سائر المصروفات  
 مخوفاه فاحسبوا وان قالوا كل امرئ في العالم







والحاشية الا اذا اريد سيج بهذه اى سوا السبل وكيفية عن مواقع الاختلاف  
والاصالة وللان النقص غالب على التزاكف وعقولهم غير واثقة بادرار  
الحق ونسب الصواب عن العلة ولا يدركون تلك النقص حتى ينفق عقدها  
النقص من علة ذلك لا يمكن بحسب مقلد الى مدارج السعادات ومعارج اللذات  
وبعد كنهها لا تدنا من هذه السورة واثمة ببيان ما نحن معرفته من عهده النبوة وبعده  
العبودية اللذرية في قوله وادعوا لعهدى وادعوا لعهدى **السورة الثانية** في تقرير  
شروع احسن لطائف هذه السورة اعلم ان احوال هذا العالم سرور وحرارة والفتنة  
والحسب والملازمة وهذه المعاني كلها لا يمكن الا ان يكون السور ان كان  
الا ان يكون احسن الشبه والمرض وان كان كماله الا ان الشبه والمرض وان كان  
كثيرا الا ان السبع الكرمية وادان الامر للملحط على عسير احوال بعد ما عدها  
دانا في العبران والاسفار رجال الى حال سمرانه عدا القابلة تلك العبران هو اللذة  
والكدانة والراحة والسهوة اما في احوال الملوك هم في ان طقت ليرة الا انها  
اول من احوال كدها دانا في العبران والاسفار رجال الى حال قنفذ ان يلبس  
السعدان لا حل انهما انقضت جدوت امر بعد عدمه بل على وجود الاله القادر وادخل  
ان العالين فيها الراحة والحرارة بل على ان ذلك الاله رحم يحسن اياها دلاله  
العبران مع وجود الاله بل ان العظمة السليمة بهد بان كل شيء وجد بعد العلم  
ما به لا بد له من سبب ولذا قلنا اننا اذا سمعنا ما حدث بعد ما لم يكن فان صرح العقل ما لا  
بانه لا بد له من سبب بل على سبب ما دللنا ان اسان سكتنا في السبل ولا بد وان  
يكون فاعل تلك الاحوال المعبره قادرا ادله بان موجودا بالذات لدام الا برودة  
محدث الا بر بعد عدمه بل على وجود موثقا قادرا واما دلاله تلك العبران  
على كون الموثق حيا محسنا لا بانه ان العالين تلك العبران هو الراحة والحرارة  
والسهوة والكدانة ومن كان عاليا في احواله افعاله راحة وحرارة ما كان وحسنا  
محسنا ومن كان لذل في محسنا تلك لما كانت هذه الاحوال معلومة لكل احد  
وحاصره في عقل كل عاقل فان لم يجد في سببه حاصرا في عقل كل احد وحاصره  
في عقل كل عاقل فان لم يجد في سببه حاصرا في عقل كل احد فلهذا السورة علم  
لنفسه انهم من انهم الله ولما سمع هذا المقام سمع مع مقام احدا على واعلم ان الاله  
يكونه بل لا ينبغي ان ينفرد ان الاله الذي استعمل كنه هو الهل في عقله  
الاله لعل العالمين وذلك لا بد الا اننا نعلم ان الاله لما حصل من العبران

فصل في بيان الفرق بين  
عقل وجود الاله القائل

واحد وثلاثون والاسمان وهذه المعاني فانه في كل العالمين ما بها محلا كبريات والتجليات  
والانواع النعدان فلهذا علم احصاها الى الاله المبرر فانه ما حصل لا يستحال في  
العلم وحب ان يحصل الا سيرا في العلول بهذا المعنى لونه ربا للعالمين والها السموات  
والارض ومن هذا الكلام كمالا في جميع ن ولما نفرد هذا المعنى كنه ان الموجود الذي  
يعد على خلق هذه العوالم على عظمها ونقدر على خلق العرس والكدانة والسموات والذوات  
لا بد وان يكون قادرا على اسالها ولا بد وان يكون غنيا عنها وهذا القادر القاهر العلي  
يكون في غاية العظمة والجلال وحسب سعة في ملكه العدة اى مع بهاة دلتني وهما في ملكي  
ان انتقبت اليه وبان يكون هو سبل اليه بعد هذا الدلالة ما جرى مجرى العلاج المواقف  
لهذا المرض فحاشا بالانها العبد الضعيف انا وان كنت في علم القدرة والهيبة والالهية  
الا اني مع ذلك عظيم الرحمة فانا الرحمن الرحيم وانا ما للدمم الذين ما دنت في هذه الكساة  
لا احبلك عن اسام رحمتي وانواع نعمتي وادانت وانا ما للدمم الذين لا اصنع علة وادانت  
فان اسنى ما كنت ما كنت الواحد بالالهية له راكحروا ان اسنى بالعصية فانه ما بالصحة والحق  
والعبادة لم يماض امر النبوة بهذا الطريق اسره ثلاثة اشياء اولها مقام النبوة  
وهو ان يواكب على الاعمال الطاهرة وهو قوله ان اسنى بالعصية فانه ما بالصحة والحق  
وهو ان يحاول الصبر على السهادة الى علم العبد سري عالم السهادة بالحق لعالم  
العبد يعلم انه لا يفسر له سري الاعمال الطاهرة الا بعد فضل الله وعالم العبد  
وبالله ان ساهد عالم السهادة مقدور لا يكون الا موطنة به وحسب يقول اهدا الصالح  
السمم ثم هانها دقة وهي ان الودع الواحد يكون اضعف قوة سالك الارواح النبوية  
الجمعة مع حصول بطلان واحد بحسب علم العبد ان روجه وحده لا يلقى في ملك هذا المصود  
بعد هذا دخل روجه في ربه الارواح الغضة المظهرة الموجهة الى ملك المتأسفات  
الروحانية والارواح الربانية حتى اذا اصل بها واحده في سلكها صار الملك اموي واستعاد  
امر بحسب يمدى في ملك الجمعية بالانفرد على البور حال الوحدة لهذا فالصالح الذين  
انتم عليهم بان ان الاتصال بالارواح المظهرة بوجه مريد القوة والاسبقاد  
انما ان الاتصال بالارواح اكنية بوجه اكنية واكنون واكنون  
لهذا انما عبر المقصود من انما في العالين والارواح والملك هذه الدرجات  
واللهانه وطلت هذه المقامات النبوية اعني السهادة الدلول عليها بقوله انما بعد والقدرة  
الدلول عليها بقوله اهدا الصالح المسقم من حصول الاستعداد بالانصاف باحوال  
الصغار والاسرار سبب الناعمة عن ارباب الكفا والسفاهة بعد هذا كمال المعارج



























بلغة ولها لو طبت السجدة اية من الناحية فصار هذا الكرم حجة لنا من هذا الوجه  
 الثالث ان لغة النصف كالحمل النصف في عدد الاربان فهو ايضا حمل النصف المعنى  
 ما عليه السلام العرائض نصف العلم ساء بالنصف حيث انه تحت احوال الاموات  
 والوفى واكهار مساو وقال سراج اصحت ونصف الناس على حصان ساء نصفها  
 من تحت ان نصفهم راضون ونصفهم شايطون السراج ان دلائلنا في اسم  
 الله الذي ارم اية من الناحية صريح وهذا الكرم الذي يكون له اسم المصود منه  
 ما ان اسم الله الذي ارم هذا هو من الناحية امر لا بد المصود منه ما ان شئ احرم كان  
 دلائلنا اقوى واكهر احكاما من انما ان مولانا امير الى الاحكام والاحكام  
 عن محهم الناصب ما قال السامعي قال لعل عما سبه روى الله عنها جعلت له  
 في العالمين ساء هذه السورة كما قال صرافان الكرم الذي خلق السموات والارض  
 انه صرا هذه السورة فكذا هنا واما احكاما عن خراس ساقى بعد ذلك واحكاما  
 عن الناحية الثالثة ان الطوبى لاهل البائس كبر في القرآن وبالله قوله رطابا وحسنا  
 من اعظم المهان واسم اعظم المسألة السابعة في بيان عدد ايات هذه السورة  
 دابة في بعض الاربان السادة ان احكاما البصري كان يقول هذه السورة ما ان اياتها  
 الدواني المهور التي كلف الاربون عليها ان هذه السورة سبع ايات وبه قد را  
 قوله تعالى ولقد اسال سفا في الماني ادا سبه هذا فنقول الذي قالوا ان اسم  
 الله الذي ارم اية من الناحية قالوا ان قوله صرا في الناحية عن غير المقصود  
 عليه ولا الصالح ان اسم الله واما الوجه في هذه اية فانه لما اسقط السجدة  
 من السورة لا حرم قال صرا في الناحية عن غير المقصود عليه وبه قوله عن المقصود عليه في الناحية  
 انه امرى اذا عرفت هذا فنقول الذي قاله السامعي في اسم عبد ادلى ويدل  
 عليه وجوه الاول ان يقطع قوله صرا في الناحية عن غير المقصود عليه لا ساء يقطع الاربان  
 المقدمه ورعاية التشابه في الناحية لا تاو جدا في الناحية عن غير المقصود عليه  
 متبالة في الناحية في الناحية ثانيا في سورة في الناحية في الناحية  
 انعت عليه ساء في الناحية فاسمع جعله في الناحية الذي انا اذا جعلنا قوله  
 عن المقصود عليه ساء ان الله بعد جعلنا اول الآية لفظ غير هذا اللفظ اما ان  
 يكون صفة لنا فلها اذا ساء عا ولها والصدق في الناحية في الناحية في الناحية  
 ولولا الا ساء في الناحية في الناحية في الناحية في الناحية في الناحية في الناحية

الذي انما اذا جعلنا صدق الدر الثقت عليهم الى آخر السورة انه واحدة فاجعلنا  
الوصف مع الصفة والمسعى مع المسعى من طرأ ما واحد واياه واحدة، فلهذا امرنا الى الدلالة  
الثالث ان الدليل في حكم المحدثين يكون بعد الابه اهدنا بصراحة الدر الثقت عليهم الى  
طلب الاهدنا بصراحة من لم يعلم عليهم لا يجوز الاثبات ان يكون في الدر المسموع عليه غير معصوم  
عليه ولا صلا ما بالواستعظام هذا الترتيب في كذا الاهدنا به والدلالة عليه قوله  
نعال المرتز الى الذين يولجوا في لواء الله كبراه وهدايل علم انه قد اذيع عليهم الا انهم لم  
صاروا من رتب العصور عليهم ومن بعده الصالحين لا حرم لهم كبر الاهدنا بهم من ان لا يكون  
فصل قوله صراحة الدر الثقت عليهم عن قوله غير العصور عليهم بل هذا المجموع طرأ واحد  
موجب القول بانه واحد وانما بالوا السنان قوله انكلمه في العالمين بانه واحد وقوله  
الاهل ايم مع ان هذه الابه غير معصولة بعضها بل هي معصولة باملها فليلا الفرق  
ان قوله انكلمه في العالمين انه بانه وانما ان يكون قوله اهدنا الصراحة المسموع صراحة  
الذين اتقت عليهم ليس طرأ ما بل ما لم يسم الله قوله غير العصور عليهم ولا الصالحين  
لم يسم قوله اهدنا الصراحة المسموع صراحة الذين اتقت عليهم فظهر الفرق المسألة  
البارحة ولو بعضا محاسنا قول السامعي رضي الله عنه في ان اسم الله اهل ايم هلهي  
انه اوائل ما في السورة واما المحققون في الايمان بعد ان يسموا على ان يسم الله اهل ايم  
فان في سائر السور وجعلوا اللواتي في ايها هلهي في بانه واحد فامس اول سوره  
او في ما بعد ها ايه وما في بعضا كخفيفه ان السامعي رضي الله عنه حالنا الا ان في هذه  
المسألة لان احدا من قبله لم يعلل ان اسم الله ايه في اوائل سائر السور فليسا ان اسم الله  
يكون في اوائل السور على القدران موجه في قوله فداها واحس المخالف ما روي انه هلهي  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في سورة الملك انها لم يزل في سوره اللواتي ايها الالات  
فما جعلوا على ان هذا العدد طرأ في السمله فوجد ان الالات السمله انه من هذه  
السور واحسوا ان ما اذا قلنا باسم الله اهل ايم مع ما بعد بانه واحد فهذا  
الاول في سوره اعرافه ان السوره اول وهو الاسر وانه في  
الاسماء التي كان قالوا لما اعطوهم ناسها انه بانه واول الفاكه فليق عليهم ان يقولوا  
ايها بعضا بانه ثم صار مجموع قوله واحد فخواهم ان انكلمه في العالمين ايه  
واحدة فكذا هنا قوله في سورة اللواتي ان يلق بها هو خاصه هذه السوره  
فلا يمان واما السمله فهي التي الترتيب في جميع السور فلهذا السؤال  
المسألة العاشرة في سوره عن بعد جسد انه قال في السمله انه في العاخرة الا انه  
في سوره في طرأ لعه واما السامعي رضي الله عنه فانه قال ايها انه معها فظهر بها

الذي انما اذا جعلنا صدق الدر التي علمت الى حوا السورة انه واحد فاجعلنا  
 المصون مع الصفة والمسمى مع المسمى من طرما واحد وان واحد فاجعلنا  
 الثالث ان المثل في علم المحدثين يكون بعد الابه اهدنا صورا الدر التي علمت  
 علم الاهدنا صورا من اعم عليهم لا يجوز الاثبات ان يكون الدر التي علمت  
 علم لا صلا ما بالواستعطاء هذا الشرط لم يحز الاهدنا به والدليل عليه قوله  
 تعالى الميراث الى الذين يولوا بعد الله كعبا وهذا يدل على انه قد اعم علمنا لا اعم  
 صار وان من العصور علمت ومنه قوله تعالى لا حرم لم يحز الاهدنا به مستاء لا يجوز  
 فطرح قوله صورا الدر التي علمت علمت من قوله غير العصور علمت بل هذا المجموع واحد  
 وجب القول بانه واحد وان بالوا السرا من قوله ان كعبه ر العالمين بانه واحد وقوله  
 اللهم اهدنا صورا من اعم ان هذه الابه غير مستقلة بها بل هي معطلة بامانها فليما الفرق  
 ان قوله الحمد لله ر العالمين انه بانه وانما ان يكون قوله اهدنا صورا العلم صورا  
 الذي انما علمت علمت لسانا ما بل ما لم يعم الله قوله غير العصور علمت ولا الصالحين  
 لم يعم قوله اهدنا صورا العلم صورا الذي انما علمت علمت فظهر الفرق المسألة  
 الماهية ولو بعضا محاسنا قول السامي ر في الله عنه في ان اسم الله الذي اهدنا صورا  
 اهدنا صورا سائر السور واما المحققون في الاحكام بعد ان يعموا ان اسم الله الذي اهدنا صورا  
 من ان اسم السور وجعلوا القول في ايها اهدنا صورا بانه واحد فامان واحد سورة  
 اهدنا صورا بانه واحد وما ر بعضا خفيفه ان السامي ر في الله عنه حالنا الاتباع في هذه  
 المسألة لان اهدنا صورا لم يعم الله اهدنا صورا وانما سائر السور ولما ان اسم الله  
 لم يعم اي او اهدنا صورا ر على القدران فوجدت قوله فاما واحس المخالف ما ر في الله  
 ان السامي ر في الله علم ر ما ر سورة الملك انها لم يعم الله في سورة الملك انها لم يعم الله  
 ثم اجمعوا على ان هذا العدد حاصله من السعة فوجد ان اليمين السعة ان هذه  
 السور واحكامها **باب** اهدنا صورا اسم الله الذي اهدنا صورا ما بعد بانه واحد وهذا  
**باب** اهدنا صورا ما ر في الله علم ر ما ر سورة الملك انها لم يعم الله في سورة الملك انها لم يعم الله  
 انها بعم الله بانه ثم صار مجموع قوله واحد فوجد ان ان كعبه ر العالمين بانه  
 واحد فوجدنا قوله سورة الملك انها لم يعم الله في سورة الملك انها لم يعم الله  
 فوجدنا ان اما السعة فوجدنا في السعة فوجدنا ان اما السعة فوجدنا ان اما السعة  
 المسألة التاسعة من ر في الله علم ر ما ر سورة الملك انها لم يعم الله في سورة الملك انها لم يعم الله  
 سورها في طر لعمه واما السامي ر في الله علم ر ما ر سورة الملك انها لم يعم الله في سورة الملك انها لم يعم الله



وَمِنْ الْأَمَلِ عَلَى كُنْهَاتِهِ  
مِمَّا فَاتَهُ وَأَنَّى يَنْقُضُ  
بِكُلِّ عِلْمٍ خَصُّهُ فِي  
الْعِلْمَةِ فَخَيَّرَ رُحْمَتُهُ  
عَلَى النِّبَةِ أَوْ عَلَى  
أَوْ كَمَا قَالُوا أَنَّهُ  
وَعَلِمَهُ فَمِنْهُ كَمَا  
قَالُوا أَمَّا سَائِرُ  
أَوْ سَائِرُ ذَلِكَ كَمَا  
قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي  
الْحَاسِي حَيْثُ بَيَّنَّاهُ  
الْمَكْرُورَ وَالْمَعَادَةَ  
لِقَوْلِهِ الْأَوْفَرُ خَالِدٌ  
وَالْمَكْرُورُ الْأَوْفَرُ  
وَالْمَعَادَةُ الْأَوْفَرُ

واحد  
لوسنان الكل اع  
الصحة ان العلماء  
الذين يقولون  
مطعون عن اقب  
أمر على الوضوء  
في الصلاة  
نقل عن العلامة  
العلامة في  
الاسرار والصلوات  
والصلاة في  
باب الصلاة

عنه اخص  
منه على هذا  
القدر الذي  
المضف هو  
فلان في  
الحقيقة هي  
معنى ان  
معنى ان











ويعلم ان هذا الكلام رحيم كلام الناس لعطاء معنى فوجب ان لا يكون الصلاة به لقوله  
عليه السلام ان صلاة الله لا يصح فيها شيء من كلام الناس وادام الله الصلاة بمرحمة هذه  
الاية فليدبر في الايات لانه لا يملك بالصدق واسما هذه الحجة حاربه في قوله  
ها وسال الامان بسم الله عز وجل بعد ذلك فان يوجهها يكون شتم من كلام الناس  
في اللغة والعنى وكذا لم يقل ادع لما يملك عرج لما يملك الارض من فعلها وما بها  
ما يوجه هذه الايات يكون رحيم كلام الناس لعطاء معنى وهذا خلاف ما اذا فسرنا  
عن هذه الايات فهداه الى الصراط المستقيم فكيفها ونكسها الله مع ما عن كلام  
الناس والعجب من اهلهم والوالود في احد الشهد دعاء يكون رحيم كلام الناس  
مستعمله ثم قال في الصلاة بمرحمة هذه الايات مع ان يوجهها عن كلام الناس لعطاء  
ومعنى الحجة العاشره قوله عليه السلام ان الله تعالى على سعة ارضها  
ساق فاف ولو كانت بمرحمة القدران حسد لمعه قد انا كان قد ابرأ الله القدران على اكثر  
رسعه ارض لان على يدهم قد جعل حسد لمعه قد انا على حده وحسب يصح حسد  
جود القدران في السعة الحجة الحادية عشر ان عبد الله اي حبيبه ربي الله  
فتح الصلاة بجميع الايات ولا يشك ان الله قد جعل في البورن ايات كثيرة مخالفة لما في القدران  
من السماع الله ومن تعظم امر الاحرة وتصبح الدنيا على قول احكم يكون الصلاة بحكمه  
بغداد البورن والاحل وبغداد ريد واسان ولو انه دخل الدنيا وعاش الف سنة  
ولم يعد احدا من القدران بل كان هو الحيا على قراه ريد واسان فانه يلقى الله بطيعة  
ومعلوم بالصورة ان هذا الكلام لا يلقى بمرحمة من الحجة الثانية عشر  
انه لا يوجه للعاية الا ان يقول السابعة في العالمين ورحان المحاجين والقادر على  
يوم الدين انت العبود وانت المسعاه اهدنا الى صراطك اهل القدران لا الى صراط  
اهل الحلال اذ انت ان يوجه القاعة ليست الا هدا القدران وما بعد منه  
يعلم انه لا حكمة الا حصل منها هدا القدر فوجب ان يقال الصلاة بحكمه  
بغداد الحكة ولما كان له لما كمل علمنا فاد هذا القول الحجة الثالثة عشر  
لو كان حاربا كان قد ادن رسول الله صلى الله عليه وسلم لسائر القاري في ان يقرأ  
القدران بالفارسية ويحكي بها وكان قد ادن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان يقرأ بالفارسية  
ولما كان في ان يقرأ بالفارسية ولو كان هذا الامر موزوعا لا تشهد حواره في كل  
ما به من اساع ارباب اللغات بهذا الطريق لان ذلك يدل على فهم القارئ الفقه  
في علم اللغة العديدة وحصل كل يوم بحسب كلام في ان يحصل لهم من ان يقرأ احده  
ومعلوم ان يكونه يعني الى يد اس القدران بالكتابة وذلك لا يمكنه

الحجة الداعية لو حاربت الصلاة بالقدران بالفارسية لما حاربت بالعبادة الفارسية  
وهذا جانب مدبر غير جانبا ان الملازمة ان الفارسي الذي لا يفهم من العربية سأل من القدران  
الفارسي في القدرين ثمة البقية اما اذا قرأ القدران بالفارسية منهم القدر واحدا بالمعصود وعن ما  
منه من السماع الله ومن الرعي الاحرة والسعة عر الدنا ومعلوم ان المعصود لا يلقى من  
امانة الصلوات حصول هذه المعاني قال الله تعالى ان الله اعلم الغيوب وما الله الا شديد العوب  
القدران امر على يكون معانيها صمان حواء الترجمة بعد هذه العوائد العظيمة وقراء القدران  
باللغة الفارسية من حصول هذه العوائد فلو كانت العبادة بالفارسية فانه مقام القدران  
في السعة في السعة في ان العبادة بالفارسية بعد هذه القادة العظيمة والقراءة بالعربية منها  
لوجب ان يكون العبادة بالعربية بحسب حجت لم يكن الامر كذلك علما ان العبادة بالفارسية  
غير حاربه الحجة الخامسة عشر المعنى ليقا الامر بالصلاة فام والقدران كما هدا  
اما المعنى بل ان الخلف فان هدا ثانيا تباد الاصل في الثابت الثقا واما القادر فهو ان القدران  
القدران با انه يملك حواء لمعه لئلا يملك حواء لاصل لعظه ودلر في ههنا الاول ان  
الاعجاز في صاحتها وصاحته في عظه والثاني ان يوصف حجة الصلاة على حواء لعظه فوجب  
حكة تلك القاعة وحكة الحكة من الحكة الفهم فوجب لقاده على وجه الدهر صونا عن  
الحديث و دلل يوجب حكمة ما وعد الله بعد لكان انا كن بمرحمة الله واما الحجة السادسة  
اما اذا قلنا انه لا يوقف حجة الصلاة على حواء هذا الكلام القدر فانه حصل هذا المعصود  
من ان المعنى فام وان القادر فها هو واحس المحال في حجة مدبه ما به ان يقرأ  
القدران وقراء الترجمة قراء للقدران ويدل عليه وحده الاول في ان عباده من سعة  
كان يعلم رطا القدران فقال ان يحسب الدم كعام الامم وكان الله جل عجا حيا بعد  
كعام السمع فقال بل كعام القادر فام عباده لسر الحكة في القدران ان يقرأ في العالم  
الحكم بل ان يصح اسال الله حواء القدران الثاني قوله تعالى وانه لفي زبر الاولين  
ما حذر ان القدران كان في زبر الاولين وما ان هذا في القدر الاول في جفانهم ومركي  
م اجمع مع انه لما كان القدران في زبر الاولين بهذا اللغة للزكان بالعبادة الفارسية  
الثالث انه تعالى ما لا فاد في هذا القدران لا يدرك به ان الفهم لا يفهمون اللغة الفارسية  
الا اذا دل ذلك المعاني لهم بل هم ام ارباب سماء حواء من ان هذا المعصود بالفارسية  
هو ان واحسب عن الاول ان يقول ان احوال هدا لا يحسب حواء ان اس سعة  
بل هو انه كان يقول اناس من اناسه ولم يفل عن احد من العجاة المالف من صوة  
هذا المذهب كان على عن من سعة من ان الحكة لا يفسرنا في هذا بل هو ان القائل



به شكال في دسه والسيان لا يكون موثقا وان يقول ان مسعود حجه فلم لم يقبلوا قوله  
في تلك المسله وان لم يقبلوا حجه فلم عولوا عليه في هذه المسله ولدي هذه المناقصات  
عجبه وانما بعد ذلك من ان مسعود حدث عن العود من حدوق الناحية عن العود من حدوق  
احسان الكثره وان يقول انه رجع عن هذه المداهب وانما قوله تعالى وانه لفي سر الاولين  
بالمعنى ان هذه القصص موهوده في سر الاولين وقوله لا يدرى ما لعلني لا يدرى ما لعلني  
وهذا القدر العليل من اخبار كبر كمله اطل الدلائل القاطعه هذه القاطعه التي ذكرها  
المسله السادسة وما السامعي روى عنه في القول احدى كبر العده على المعدي سوى  
اسرار الامام بالعده او جهدها وما في القدم كبر العده اذا اسرار الامام ولا يحيا اذا جهده  
وهو قول مالك وابن السارل واهله قال ابو جعفر روى عنه هذه العده حلف الامام  
بذل حال لئلا يحدوا **الحكمه الاولى** قوله تعالى فاعوذوا بالله من العار والاذل  
بما دل المسعود والما سوم **الحكمه الثانية** ان يكون ما سوما مع منه الا انه معارضه  
**الحكمه الثالثة** انما بيان قوله تعالى وانما الصلاه تجمع الاعمال التي كان الرسول  
عليه السلام يفعلها ورجله **الحكمه الرابعه** افعال مراه القاطعه كان قوله انما الصلاه  
يحل فيه الامام بعد العده القاطعه **الحكمه الخامسه** قوله عليه السلام لا صلاه الا بقاءه  
الكتاب وقد سبق بقوله وجه الدليل فان ما لولا هذا الحكم بخصوص حال الانفراد لا بد  
روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاه لم يدر ما بها نام العود فلم يصلي الا ان  
يكون وراء الامام فلما هذا احدث طعنا في **الحكمه الساميه** قوله عليه السلام  
لا اعدى الذي علمه افعال الصلاه ام اعدا ما سر معك من العود في هذا ام اعدا من المسعود  
والما سوم **الحكمه السادسه** روى ابو علي الترمذي في جامعه باساده عن كبر  
من الدرع عن عباد من الصامه قال مدار رسول الله صلى الله عليه وسلم على العده فلم انزل  
قال في مالي اراهم يحدون وراء الامام فلما اى وانما لا يفعلوا الامام العود فانه لا صلاه  
لن لم يدر ما بها قال ابو علي هذا حديث حسن **الحكمه السابعه** روى مالك في الموطا  
عن العلام عن عبد الله بن كعب انما السامعي هاشم بن عوف عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
ابن عجل من صلى صلاه لم يدر ما بها نام العود منى جراح عده نام قال قلت يا ابا هذيره اى اللون  
احيانا وراء الامام قال انما بها ما فارقى في فعله والاسد لال بهذا الحديث وهو  
ان صلاه المعدي بدون العده براه عينا كذا عن عبد الحكم وهذا على خلاف النص  
الما في ان السامعي اورد الصلاه خلف الامام مع اى هذيره وادنى ابو هذيره بوجود العده  
عليه في هذه الحاله وذلك قوله المظنون **الحكمه الثامنه** روى ابو هذيره  
ان الله علم قال ان الله يقول من صلى صلاه لم يدر ما بها نام العود منى جراح عده نام

الصلاه ومن ان هذا النص الما حط بسبب العده موجه ان يكون مراه القاطعه من لودام  
الصلاه وهذا الدليل ما في صلاه المسعود في صلاه المعدي **الحكمه التاسعه** روى الدارطني  
ما ساده عن عباد من الصامه قال صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم نعم الصلاه التي كبرى  
منها بالعده فلما انصرف اقبل علينا بوجهه الدم فقال هل يحدون اذا جهدت بالقده معال بعضا  
اما المسجع ولا معال واما يقول ما في انا روى في صلاه العود لا يحدون شيئا من العود اذا جهدت  
الامام العود فانه لا صلاه لمن لم يدر ما بها **الحكمه العاشرون** ان الاحاديث النبويه داله  
على ان مراه العود بدج النوان العظم وهي ساوله للمعدي موجه ان يكون مراهها  
في الصلاه خلف الامام موجه للنوان العظم ذلك من قال يدلل بال بوهون بوانها **الحكمه**  
**الحاديثه** روى في جامعه روى عنه على ان العده خلف الامام لا يحد الصلاه واسا  
عدم مراهها هو عودنا بصل الصلاه فتقتل العده اصوله فكانت واحده لعده عليه السلام مع ما  
بدرسلها ما لا يحد **الحكمه الثانيه** روى في المعدي ساكنها من العده مع انه لا يحد  
مراه الامام في بصل موجه ان يكون حال القاري اقبل منه لعده عليه السلام اقبل الا ان كان مراه  
العود وادانت ان العده اقبل من السلوت في هذه الحاله بنت القول بالودون وانه لا طائل  
بالعود **الحكمه الثالثه** روى في الامام ما يحد العده كان الاصل احدا ما لان مراه  
بالعود عباد عظيمه والمنايع والعباده السبعه كبر مراه ان يكون الاصل احدا موجه  
لمن لعلنا ان لا يحد ام سبع من العود واحج ابو جعفر بالعده بالعود واحج براما القدران  
معه مراه وادامى العود فاستقواله واستقواله اعلم انما يحد في بصر هذه الابيه  
انها بدل على مراههم وما لعلنا سطايع ذلك المراه في هذا القدر وما الا حصار  
معه لعله واهار النبوه والسبع احمد السهل بصر صفتها م يحد هب انها كبره ولكن احار  
لما عارضت ولوت فلا بد من الرجوع وهو معارضه حوه **الحكمه الاولى** ان يوليا موجه الاستطاع  
بعود العود وهو من اعلم الطاهات ومراههم بوج العطله والسلوت عن ذلك الله ولا شك  
ان مراه اوى الثاني ان يوليا احوط الثالث ان يوليا بوج شغل جمع اخرا الصلاه بالطاعات  
والادكار اكمله ومراههم بوج بصل الوضوء عن الطاعه والذكر **الحكمه الثانيه**  
قال السامعي روى عنه مراه القاطعه واحده في كل رعه فان يوليا في رعه بطلت طائفة  
قال السبع ابو جعفر الاسدي وهذا القول مجمع عليه من الصحابه والابن بولم وعمر بن  
وارب مسعود واعلم ان المراه هذه المسله ست اعداها مراه الامام ومراهه وهو ان العده  
للمد واحده اصلا والثاني قول الحسن الموهبي واكن رصاح يدر في ان العده انا كبر رعه  
واحد لعده عليه السلام لا صلاه الا بقاءه الكتاب والاسم من النبي انان فاد اقبلت  
بعود القاطعه بوه واحده بوج القول بجه الصلاه كمل الاسماء والثالث قول اى حنيفه



























نجان من اسع لفظ  
والصبر واليقين  
بالحج

حاصل من انواع القدرى حصلت القوة الباهرة في العيون والسامع في الاذان والناظر في  
اللسان مسبحان من اسع لفظ ونصر لفظي والحق لفظي واعلم ان كتاب التفسير ليس  
الامر من هو و هو لا يدل على بوسه انه تعالى للمعد والمبالى الثاني ان انا حجة الواحد  
او اودعت في الارض و رطبت بدوده الارض اليها اسعى ولا يسبق من احوال الارض اعلاها  
واسفلها مع ان الارض مع حاصل من جميع احوال اما الشق الاعلى محجج منه احد  
الصاعد من السجدة واما الشق الاسفل محجج منه احد العاصم في الارض وهو عروق  
الشجر فاما احد الصاعد بعد صعوده كصله سابق في سقط من ذلك السابق الى احوال  
كبيرة ثم يظهر على تلك الاعيان الانوار التي اولها ثم البهار باسما وحصل للملأ السجدة  
اخذا بحلقة بالكفافة واللكفافة وهي القشور ثم اللبون ثم الارادها واما احد  
العاصم من الشجر فان تلك العروق تنهي الى احوالها واما الاخر فيكون في اللقانة  
فانها مياه متعقده ومع عاصم لظاهرها فانها تعوض في الارض لصلبه اكنة وادوع  
انه تعالى منها موى جاذبه حذرا اخذ اللطف من الخس الى انفسها اكله في كل  
هذه التدبيرات كصلها معاج العدا اليه والعدا والادام والعواكف والاستدنه والادوية  
فانما يقال اننا صلبا الماصبا من سقم الارض شقا الى احوالها والمالب الثالث  
ان وضع الافلاك اللوالب كتحاررت اسما بحصول صياح العباد بحلق اللب لاسكون  
تسببا للداحة والبلون وحلقا البهار للبلون تسببا للعاش واكحوله وهو الذي جعل  
الشمس صبا والقمر نور وادعده مازل ليعلموا عدد السنين اكان ما حلوا به ولا  
الا كحق وهو الذي جعل لهم الحجوم ليهديا بها في كلمات البر والحد وادعاه قوله الم  
الارض بها دوا واما ما دنا الى احوالها وادعاه علم اكلها واما ما دنا الى احوالها  
والسنة واكحوا وانما دحله الدهن في خلق الارض فخصي صريح عليل بانها تفسد  
انما تفسد الله تعالى كبره ولا يملك حكمة طاهرة لاحه وعبد لا يظهر لك طهده  
من حكار اسوار قوله الحمد لله رب العالمين **الفصل** احكامه اضاف الى الله  
مقال الحمد لله رب العالمين مع اي العالمين مع اي العالمين والحمد لله رب العالمين  
الحمد لله رب العالمين مع اي العالمين مع اي العالمين مع اي العالمين مع اي العالمين  
دنا بفسده فانه كماله في الصلوات والظواهر ولا يدل على ان لونه وبالعالمين في الصلوات  
والامر لا يدل لان اكلها لوانت ان يكون لما وعوقاها لا يقولوا انه يدل على لونه واحب  
الوجود لانه في ذاته واداته وهو العالم وهو الذي لا يعلم معناه ان وجوده  
مستدام فانه على بوسه واحسانه وجوده وهو الذي لا يعلم معناه ان وجوده  
العالمية العبادية **الفصل** احكامه انما يملك عبادا غيرك فاقار ما تعلم حودك في الاصل وانك  
للناسوا انك تملكه فانه ليس له حية وانما يملكه لكان له عوده فاما

هذه التسمية السمرانه كحفظ بالبهار عن الامان من غير عوض وبالدليل عن الحمايات  
من غير عوض واحكامه من كبرون الملأ لملأ بهل كبرونه عن لوع الخشبات وهل كبرونه  
عن ان يزل به اللبانت اما الحق سبحانه وفعال فانه كبرونه من الامان وصورته من الحمايات  
بعد ان كان في اول الليل في انواع المحطورات وافسام الحريات والفلوات **الفصل** التسمية  
التزييه واما احكامها التزييه ان في التزييه انه على الله عليه لم قال الا في بيان الدنيا لهذا  
المعنى قال انه تعالى فليس من طوعكم بالليل والبهار من الرحمن ما دنا الا الملأ احكامه الواحد  
البهار من طوعكم بالليل والبهار من الرحمن ما دنا الا الملأ احكامه الواحد  
بالت تدريه اما بلون تعالى رب العالمين ومن سألهم لو كان بحسنا الله رب العالمين  
اما اذ خلق اللب في الكاف ثم بعد به عليه وباسره بالابان لم ينع منه لم يكن رباله ولا سرتا  
بل كان صاروا وسوديا واما التزييه اما بلون با ووسا لربانته البع صاره منه والاطلاق بانه  
من حقيقه لما كان بالامان اعلم النعم واحلها وحب ان يكون حو لها من الله تعالى بلون رب العالمين  
وحسنا الله رب العالمين **الفصل** التسمية التسمية التسمية التسمية التسمية التسمية  
بما دلل ما لوهده التدبير في نعمه واسما الله تعالى ان الداعي في كثر الامر بكونه يارب واليب  
به الواحد التدبير الاول في نعمه واسما الله تعالى بكونه بكونه **الفصل** التسمية  
في نفسهم قوله الرحمن الرحيم وفي موايد السابعة الاولى الرحمن هو الله تعالى  
يتصور حسنه من العباد والرحيم فهو الله تعالى بكونه بكونه بكونه بكونه بكونه  
انه ما لكانت صفا لبعض النعم مقدم المائدة فقول عوان ولب رعدا ما بقتة بحمايون  
بعض الملاء واداهه بكونه مقدم المائدة فقول عوان ولب رعدا ما بقتة بحمايون  
وروي عن ذي النون انه قال كنت في البت اذ وقعت ولوله في ولى وصوره كماله تقى  
بحرقة في البت واسمته الى سكة السيل مدانت بعد ما عودا بعد واداعبه فوصل الى طرف  
السيل مدانت بعد ما عودا واداعبه فوصل الى طرف السيل مدانت بعد ما عودا واداعبه  
سبح وذهب بمرات التفتيه وتبعته فوصل الى طرف السيل مدانت بعد ما عودا واداعبه  
من كبره واحد بعد واداعبه فوصل الى طرف السيل مدانت بعد ما عودا واداعبه  
في ذلك الا ان وصل العبد الى الامني فوش العبد على الامني ولحقته الامني ايضا لرقته  
العبد فاما ما عودا وسلم ذلك الامان بها وكي ان ولد العباد كماله في كبره  
من عودا وسلم ذلك الامان بها وكي ان ولد العباد كماله في كبره  
فعلية لانه سبه طعه ثم سب فاداعبه فوصل الى طرف السيل مدانت بعد ما عودا واداعبه  
ولا يزال على هذه احواله الى ان يعوى وينت في النعم وانه بعد لانه بعد الام الله  
ولقد السجدا في ادعاه العبد بآراء من البعان في عتبه يظهر بعهده الا مثله



ان جعل الله عام واختاره شاملا ورحمته واسعه واعلم ان الحوادث على قسمين ما  
يكن انه رحمه مع انه لا يكون له دليل بل يكون في كنهه عذابه ونقته ومنه ما يظن في الظاهر  
انه عذاب ونقته مع انه يكون في كنهه فضلا واحدا رحمه اما القسم الاول  
فالاول الاداء اهل ولله حتى يعطى ما يشاء ولا يوديه ولا يحل على العلم بهذا في الظاهر  
وفي المكنى تقية واما القسم الثاني فالاول الاداء الحسن وحسن دلالة في المستعمل على  
العلم بالصون بهذا في الظاهر تقية وفي المكنى رحمه ولله لا لسان ادا ومع في يده اكله  
فادامك لسان بل لا بد بهذا في الظاهر عذاب وفي المكنى راحة فالله يعبر بالظواهر  
والعالم بطماني السرا ادا عرفت هذا بل في العالم من حجة وطلبه والم دمشق  
مهور ان كان عذابه والماء في الظاهر الا انه له رحمه في كنهه وكنهه ما يظن في كنهه  
ان يول كنه الكبر لاجل الشرا القليل ولله في المصودر في المكنى كنه في الارواح عن  
الغلاف المحذاه كما قال تعالى ان احسن احسن لا يعلم والمصودر خلق النار صر  
الاسرار الى اعمال الارواح وحدها وعالم النار اي دار العذاب كما قال سبحانه وتعالى  
معدوا الى الله واقرب شاة لهذا الباب فهو موى واحصر عليه السلام فان يرى  
عليه السلام فان يرى كنه الكواهد فالمرحون في كنهه وفيل العلم وعماه الحذر اقله  
واما احصر عليه السلام فانه فان يرى كنهه على كنهه في الارواح اما السفسه  
مخات لما ليس يكون في كنهه فاردن ان اعشها وكان ورايم ملك باحد من كنهه عصا  
واما العذاب فان انوار مومنين كنهها ان يرهقها كنهها ولله ما رزقنا ان سئلها  
وبها حرامه رحمه وافر رحا واما الحذر فان كنهها كنهها في كنهه وطرح  
لناها في كنهه هذه العفة ان اكلم المحقق هو الذي يرى كنهه على كنهه في كنهه  
الظواهر ما دار انت ما باله هذه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
بالعفة وان حلفه ورحمته اصغت ولله عذبه هذا الباب كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
اسرار موله الرحمن القابله النابذة التي اتم حاص لله تعالى والرحم  
مخلوق عليه وعلى غيره فان قيل على هذا العلم فلم ولله الا في بعد دله الاعلى  
واحوال ان اللب العلم كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ذهب الى بعض الارواح كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
تعالى يقول لولا ان عرفت على لولا كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ولله كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ومع ذلك كما قال الله تعالى في كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
وصف كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه

ورحمه شاة فان انوار مومنين كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ثم اننا نصفه كل يوم اربعة وثلثم مرة انه رحمه رحم وولله ان الظواهر كنهه كنهه  
وتقول لك الله الرحمن في كل ركنه مرة مرة في اسم الله الرحمن وسره في قوله الحمد لله  
العالمين الرحمن فاما صار دله الرحمه مرة واحدة سما كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه  
المودعات فلا يصح دله الرحمه هذه المراتك الديرة طول العزة كنهها كنهه كنهه كنهه  
والنار والاسرار القابله النابذة التي اتم حاص لله تعالى والرحم  
عليه ورحم كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
في كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ورحم كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ان في موت ومانه واعلم ان كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
به مقام ودخل عليه وحول كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
تعالى التي على الله كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
والديه كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ول كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
والنار كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
النار كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
اسرار كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
العلم كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
لن كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
فالنار القابله النابذة كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
فان الله كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
عظم كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
فان كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
مفسد كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ثم انه اسع والظواهر كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
الا فكل مكانه كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
والرحم كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
ورحم كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
معظم كنهها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه



عليه السلام و آله و صحبه  
الطاهرين

عانت العبدية كيف يلقون بها ما رجاها من خلق الله تعالى والدار والدار والدار والدار  
وهنا ما كان ما نرى بالانسان من صدق وعنه وماتت الحكيمة اعظم انواع النعمه والرحمة  
هو الايمان وعلومه بل ان الانسان راسه تعالى بل كان من العبد لان في اسم الله تعالى (م) بالعبد  
اولى منه باسمه والله اعلم **الفصل الرابع** في تفسير قوله ملك يوم الدين  
وقد جوا بد الفاعل الاول في قوله ملك يوم الدين اي بالدين ام اخذوا ونفسه  
انه لا يفتقن الفرق بين المحسن والسيئ والمطيع والعاصي والموافق والمخالف ودله  
لا يكتفى الا في يوم الحشر كما قال تعالى الحشرى الذين اساءوا ما عملوا وكفى الذين احشوا  
بالحشرى وقال تعالى ام يحمل الدين مشرا وعلموا الصاكنة بالدين من الارض ام  
يحمل المتقين بالفجار وقال ان الساعه آتية اذ ارحمها البحرى من نفس السعي  
واعلم ان من ملك الكلام مع المظلم لا يفتقن منه انما الله احد او الكهل اذ يكون  
راسا للظلم وهذه الصلوات الثلاث على اسم محال موجب ان يسلم على المظلمين  
من الظالمين ولما لم يحمل هذا الاسم في دار الدنيا وجب ان يحمل في دار اخرى  
بعد دار الدنيا وهذا هو المواد بقوله بالدين يوم الدين ونقوله لن يعلو مقامه حشر  
بوره ومن يعلو مقامه ثابته ويرى انه كما به كل يوم العبد مضطرب في احواله  
ولا يرى له حنة البتة فانه البنا بالادخل اكنه معك من الاله فاذ  
علت فقول الله تعالى الست ما قلت يا ابا عبد الله من حيث الى جنب ليله لوى فقل في طلال  
وللا انا من عليل النور بحال ففسد دله اما انما فلانا احدى سنة واليوم فانت دله  
وايا صوته وطول ونور حسانه فماتت حسانه قيايته بكافة ففسد بهانه  
واذا صها سهاوه ان لا اله الا الله سعل مع دلوا به غيره واعلم ان الواحات  
على فسيح حقوق الله تعالى حقوق العباد وحقوق الله تعالى سهاه على الساحة  
لانه تعالى عني عن العالمين اما حقوق العباد وهي التي كمال احسن احوالها وهي ان  
ابا حنيفه رضي الله عنه كان اعلى بعض المحوسر بالذهب اي داره لمطالبة به واما  
وطلبا الى داره ومع تعلقه على محاسنه ففسد بعله فارتفعت محاسنه عن بعله  
ودفعت على جانب دله المحرك محمد ابو حنيفة وقال ان تركها فان دله سينا  
سبح حذار دله المحرك وان تركها اعدوا النيران والكلاب قدق النار بحرف  
احد له فقال لها عوى لولال ان انا حنيفة بالباب فخرج ووطن انه بكافة المال  
واحد بعد فقال ابو حنيفة رضي الله عنه هاها ما هو اوى ودلو ففسد احد  
وانه لنف السلك اي كظهره فقال المحرك ما انا انا كظهره يعني باسمي في حال  
والكلمه منه ان انا حنيفة لما احضره عن ظلم دله المحرك في دول العبد القليل

[illegible]



























فقال انك بعد وانا انسخ الفصل السادس من قوله وانا انسخ  
واعلم انه من الدلائل العقلية انه لا حول من عصيه الله لا يعصيه الله ولا قوة عن طاعته الله  
الا بوسع الله ويدل عليه وجوده والعقل لا يعلم ما العقل من وجوده الا ان القادر  
يخلق من الفعل والترك على السوية فالعقل لا يدرج في العبد والاعاد الكلي  
فهو من الله تعالى فثبت ان العبد لا يمكنه الاقدام على الفعل الا باعانه الله تعالى الثاني  
ان جميع الحقائق يكونون الا بالحق والاعتماد الصواب مع استوائهم في القدرة  
والعقل واحد والطلب مقرر البعض يدل الحق لا يكون الا باعانه تعالى وماذا ان المولى  
الا الله تعالى لانه لا العقل لو كان بشرا او ملكا لكان العقل منه والثالث ان الانسان  
مد يطلب بشيئ منه مدته ولا ياتي به في حال او وقت بل في وقت لا يدور عليه ولا يسعى  
له بل لا يحاله الا اذا وقعت اعيه حارته في طلبه مدعه الى ذلك العقل لا تقابل الادعية  
في القلب وازالة الادعاء المعارضة لها ليست الا من الله تعالى ولا معنى للاعانة الا ذلك  
واما النقل فمدل عليه ان الله تعالى او لها ان الله تعالى وما بها قوله تعالى استغنيوا بالله  
وهذا صكرت الحسنة والقدرة في هذه الآية اما الحسنة فقالوا لو كان العبد مستغنيا  
بالعقل لما كان للاستغناء على العقل فاباه واما القدرة فقالوا الاستغناء بالحق  
لو كان العبد مستغنيا من العقل مستغنيا لا اعانه من العبد اما اذا لم يدر على العقل  
لم يكن للاستغناء مائة وعشرين في القدرة لا يورث العقل الا مع الادعية اكاره  
بالاعانة المطلوبة عبارة عن خلق الادعية اكاره وازالة الادعية الصادرة وليد له  
ما في هذه الكلمة من الكفاية والفوايد **الفائدة الاولى** في ان العقل لا يستغنى  
عن العلم بالحق من العلم في العلة فها هو له قوله ان الله تعالى وعصيه وانا انسخ  
فما اكلمه منه و**جواب** من وجوده **الاول** انه لا يقدّر سرعة في العبادة ما  
يذكر في اسمها ولا معنى من اسمها بالموت ولا بالمرض ولا بفعل الدواعي غير **الثاني**  
ان الانسان يقول يا الاصل اني اريد نفسي الا ان يخلقنا بغير مني فاستغنى كل من  
اسمها ولا معنى من اسمها بالموت ولا بالمرض ولا بفعل احصاءه وليس وقد قال عليه  
السلام قلن المؤمن من اصعب من اصعب الى من يدل على ذلك على ان الانسان لا يملكه  
احصاء القلب الا باعانه الله **الثالث** لا اراد في الاعانة غير ك لا حيز بل  
ولا يحتاج بل اراد وحده واحد في هذا الذهب ما كمل عليه السلام لا  
لما فيه من ربه ورحلته وياه الى المارحاء حيزه عليه السلام وقال هل بل  
من حاجة فقال اما الله فلا فقال شله فقال حي في العلم على بل ربه

على كلك في هذا الباب وذلك لانه قد رجاه ولا عيب واما انما بعد ذلك  
ولا اسعد الوحلن بالاسير والهدس فلا احد كهم وعينني فلا انظر بها وادني فلا اسبح  
بها ولاني فلا اسلم به وذن كلك سرفاع بارمودة وانا سون على بارهم فمالم يوم كلك  
عليه السلام بعد من معناه فلهذا لا ارد عودا بعد من مالم بعد واما ان سون فكانه معان  
سونا انت بعد كلك وردت عليه فممن يرد انما في كذا الا نقتد فلما مالم باركوني بودا ولا ما  
مع ابرهم واما انت بعد كسان عن الدار واصلنا الى كنه وردنا سماع الكلام العدم  
وروي الموهود العدم واما مالمنا لمارمودة وانا مالم ركوني بودا ولسنا مع ابرهم فلهذا يقول  
بارهم حونا مومن بعد / حتى يورل الهي السماع اما ان سون مالم لا اسون بعد ذلك  
لان ذلك العود لا يظنه اعانتى الا اذا اعنته على ذلك الاعانة فاد اظنت اعانة العود لا  
ثم الا ناعا سلك فليقطع هذه الواسطة ولتقصص على عا سلك الوجه احاسن مولد  
اما ان بعد سون حصول ربه عليه لنفس بعداه انه تعالى ودل لورث العجب وارضى بقوله  
واما ان سون بعد على ان الود احاصله بسبب العباد ما حصلت من موه العبد مالم  
حظت ناعانه انه تعالى فالدور من دله قوله واما ان سون اواله العجب وانا مالم انجوه  
والكبر الفصل السابع في قوله اهدنا السوالم المسقم وفيه فوائد  
القاعدة الاولى اعلم ان يقول الحق اهد وان لمون مومنا وهد مومن مومنا وهد مومن مومنا  
ما دام اهدنا فان جازنا بحري ان من حصلت الهداه لعمانه فكما اهدانه فمالم هذا كلك  
لحصول كلك وانه محال والعلل احاد اعنه روح حوه الاول المود منه صرا الى الاولين  
عالم الشايق العبد لاجل برحانه انه تعالى على ان نوحا عليه السلام كان يصرف في كل ليلة  
يوم لدى برات تحت نعتي عليه وذن يقول طهره اللهم اهد مومني فاهم لا نعا مومن فان  
قيل ان رسولا عليه السلام ما مالم ولا الامره واهده وهو كان يقول طهره برات  
فلم ان يقال ان نوحا عليه السلام كان اصل منه عليه السلام واكواب مالم  
الماد من قوله اهدنا المتقيم كلب مالم الاخلاق العاجله من انه تعالى والهدى عليه السلام  
كان يتقوا فاحه الكمان في كل يوم كدى موه كان سلك الرسول عليه السلام هذه الكلمه اكد  
من سلك نوح عليه السلام والوجه الثاني في كواب ان العلماء سونا ان في كل طوق  
كبر في اعداء وتعرفه وهما مومنان واحق هو الفسك وهو يتأكد ولا يقول تعالى  
هذا لا حقل مالم انه مالم ودل لا اله الا هو العدل والنصان فالنصان بعد ان يعرف الله  
تعالى ما مالم لمارمونا مومنا مالم بعد حصول هذه الاحاله فلا انه مومنا العدل  
الذي هو كلك المومنا من كبر في الافراد والهدى في الاعمال السهو ابيه في الاعمال































ظهر ما بين قال الله تعالى بحري الاساسا واما علموا بحري الاساسا فانا كفى  
 وهذا هو المراد من قوله بحري بحري اي بحري عن الكلم وعن شبهه الكلم واما قوله  
 واد اقال العبد انا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد  
 الاساسه الى شموله الحبر والعبد فان قوله واد اقال العبد انا العبد وانا العبد وانا العبد  
 معناه احاد العبد عن ادائه على الطاعة والعبادة بحري احاد العبد وهو انه  
 مستقل بالاسان بدلا للعقل وعدم استقلاله به واكتفى به مستقل به وذلك لان قدرة العبد  
 اما ان يكون صاكنه للعقل او الترك واما ان لا يكون كذلك فان كان هو الاول اسع  
 ان يصير بدلا لقدرة مصدر للعقل دون الترك الا لارج ان كان العبد عاد الى نفسه  
 وان لم يكن العبد مهوسا من الله تعالى فخلق الله له ادعيه احواله عن العارض وهذا الاعان  
 وهو المراد من قوله وانا العبد وانا العبد وهو المراد من قوله وانا العبد وانا العبد وانا العبد  
 اي لا خلق في خلقنا داعيه يدعو الى العبادات الماحلة والاعمال النافذة وهب لنا رايك  
 رحمه وهذه الارجحة خلق الله التي يدعو الى الاعمال الصالحة والعبادات الحقة بهذا  
 هو المراد من الاعان والاستغاث وكل من لم يعلم بهذا القول لم يفهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 اياك بعد وانا العبد وانا العبد هذا هو الحق قوله تعالى هذا النبي ورسول الله الذي  
 منه مهد قلبه الادعية اكارمه واما الذي من العبد وهو ان حصول الدعوى القدرة والداعيه  
 مصدر الاثر عنه وهذا كلام دقيق لا بد من التامل فيه واما قوله واد اقال العبد انا العبد  
 السمع يقول الله تعالى هذا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد  
 في السمع والاسان في جميع المسائل الالهيه وفي جميع مسائل النيات وفي جميع مسائل  
 العباد والسموات خالقه والظلمة منسوبيه ولم يصل الى ثمة الفيل من اللبس وحصل  
 هذه احواله مع اسو الخلق في العصور والامطار والحيث اللبس والامل الثاني  
 فلو لا هدايه الله تعالى واعانته وان يرضي العقل الحق في عمل الكمال ونعم  
 التاكيد في غيبه قال تعالى ولله الزايم حسب العلم والامان ورسمه في خلقه وولده العلم  
 اللبني والصوفي والعصيان والاشنع وحول احد اي الحق بموله اهدنا الصراط  
 المستقيم اساره اي هذه احواله وبدل عليه انما ان المطلق لا يرضى بالماكل واما  
 كمال الاعقاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فلو لم يكن له اسرار حسانه لوجب ان لا  
 يقع في احكامها احد ولما راسا الاكثر من غنى قواني نحو الصلوات علمنا ان الوصول الى الحق  
 ليس الا هدايه الله تعالى وما يعزى ذلك ان كل اللبنة والاساس الحقوقيه واما  
 اللبنة معانوا كمال لا علم لنا الا ما علمنا ان الله تعالى الحكيم وقال ادم عليه السلام وان

علم

الحق

لم يبق لنا ورجعنا الى الله تعالى وقال ابراهيم عليه السلام اني اهدى الناس الى الله تعالى  
 العالي وقال يوسف عليه السلام يوسف بنى الصالحين وقال موسى عليه السلام وانا  
 في صراطي مستقيما وقال محمد عليه السلام وانا لا ترجع فلو لم يكن له اسرار حسانه لوجب ان لا  
 رجع ابدان الوهاب وهذا الكلام في الحاشية هذا الحبر والى الذي برناه اكثر ما دللناه القاصه  
 الاول العلم من موانع هذا الحبر ان امانات الفاعله مع والاعمال المحسوسه في الصلاه اما سعيه  
 في الصلاه والولوج والاسهام والاكود الاول والاسهام منه والاكود الثاني العقده  
 معار عدد امانات الفاعله مع موانع هذه الاعمال معار عدد هذه الاعمال فالحق في الفاعله  
 لها طابع والاعمال اما عمل عبد الله تعالى في الحج فالحق في قوله حسم ابد الاعمال ما را العلم  
 الا بى او الباني لسم الله لما هو اسد وقار فقال قد اجمع من يركي ودلنا اسم الله تعالى واسما  
 العلم لتدبير الاعمال فحصلت المناشيه من التشبه وبين العلم من هذه الوجوه وقوله  
 تعالى الحمد لله وراي العلم من اراي الولوج وذلك لان العبد في مقام الحمد يلهو الى الحق والى الحق  
 لان الحمد عباده عن الله تعالى سعي الاعمال الصالحه في هذه العلم بالحق والى الحق  
 والى الحق وهو حاله مستوحه من الاعراض ومن الاستغراق والركوع حاله مستوحه  
 من العلم ومن اكود واسما الحمد يدل على النعم الكثيره والنعم اللبنة ما سئل كنهه للركوع  
 وقوله الرحمن الرحيم شائب للاسفان لان العبد لما يصرخ الى الله في الولوج يلقى بوجهه  
 ان يوجه الى الاسهام ولا يراى عليه السلام ولما طاب العبد صبحه لم يرد له كبرائه اليه بالركوع  
 وقوله تعالى ما لا تعلم الا الله ما لا تعلم الا الله ما لا تعلم الا الله ما لا تعلم الا الله  
 قال اليهود والكلال والكبرياء وذلك لوجوب الخوف الذي يلقى به الانسان بعباده اخصوع  
 واكتسوع وهو اكوده وقوله انا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد  
 لان قوله انا العبد انا العبد التي تعدت قوله انا العبد وانا العبد وانا العبد وانا العبد  
 السجده الباسه واما قوله اهدنا الصراط المستقيم فهو سؤال لا امر الاشياء ملحق به  
 السجده الباسه الداله على بها اخصوع واما قوله صراطك الذي اوتيت عليه غير العبد  
 علمه ولا الصالحين فهذا ما سبب للسجده وذلك لان العبد لما اتى بعباده التواضع طامس  
 الله بواضع بالاكلام وهذا من اسره بالعبود من يديه وقلد اعوام عظيم وان علم العبد  
 محسوسه المناشيه بقوله الحق عليه واسما ان محمد عليه السلام لما امر الله عليه بان يركع  
 اي يركع من والعبود للامتحان المار طان الطولان الطمان به والصلاه معراج المؤمن  
 والمواصل المؤمن في معراج اى عباده الا الدوام وطى ان حلس من يدى الله تعالى جبينه ان يفترا  
 الجنيات التي دللها محمد عليه السلام بهذا اسما بعد الصالحان المار طان وبصر هذا الباسه  
 على ان هذا الصراح الذي حصل له من علمه من سحر معراج محمد عليه السلام وبصره ربحه











من درجة العلم وهو هادرجه الكبريا وقال تعالى الكبريا وادى والعظمة  
ارادى ولا شك ان الود اعظم من الارادى وقوف جميع هذه الصفات بالذات والسر  
صفة الحلال وهي قدسية في جميعها المحصورة وهو من الغنى عن ما سببه سى  
من الممكنات وهو تلك الهبة المحصورة اسحق صفة الالهية فلهذا المعنى بالعلم  
اللام الكواساد الحلال والاكوام وقال وسبق وجهه ريك دوا الحلال والادام  
وقال تعالى سار لاهم ريك دى الحلال والادام واداعفت هذا الاصل واعلم  
ان المصلى اذ يصعد الصلاة صار رجليه من مال الله تعالى في صميم يردون وجهه  
من اراد الاصول على السلطان العظيم وجب عليه ان يظهر نفسه من الادب من الارواح  
ولهذا يظهر مراتب الالهية الاولى الطهيرة من سائر الدنوس بالتوبة كما  
قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتوبوا الى الله توبوا توبة صادقة من كان في مقام الالهية  
كانت طهارته من الادب والاحدية ومن كان في مقام الاحلاس كانت طهارته  
من الادب الى اعماله ومن كان في مقام المحس كانت طهارته من الادب الى حياء  
ومن كان في مقام الصدى كانت طهارته من كل ما سوى الله تعالى والاعمال كبره  
والدرجات متعادته وادبها غير متناهية قال وانما وجهه من جهل المدرج متطوره  
الله التي تظفر الناس عليها لا سبل خلق الله فادارت ان يكون رجليه من مال الله  
تعالى في جميع يردون وجهه مع ما باواسمحصر في نفسك جميع مخلوقات الله تعالى  
من عالم الاحسام والارواح ودلائل ان سدى من نفسك وسحصر في عظمك علمه اعطاك  
البيشيطه والمالكه وجميع مولى الكسوف واخوانه والاساسه من استحققت عظمك  
حمله ما في هذا العالم من انواع المعادن والاسان والحيوان والاسان وغيره من صم  
اليه الحيوان والاحمال والبلال والمعاد وجملة ما فيها من الحيوانات ودوابها  
من يرق منها الى سماء الدنيا على عظمها واساعها من لا يزال يرقى الى سماء  
حتى يصل الى سدرة المنتهى والادنى من اللوح والعلم واكنه والبار والذوق والروح  
العظيم اسفل عالم الارواح واسحصر في عظمك جميع الارواح الارضية والعلية  
السرية وغير السرية واسحصر جميع الارواح المتعلقة بالحيوان والحيوان من ماله  
الرسول عليه السلام عن طلال الحلال وطلال الحرام اسحصر ماله سائر الدنوس بالاله  
جميع السموات السبع قال عليه السلام ما في السموات من نوع سوا الارضه ملك  
ما من اربعة واسحصر جميع الملائكة جوف جوف العرش جميع حمله العرش  
والذوق اسفل منها الى ما هو خارج هذا العالم قال تعالى وما يعلم خلودك  
الا هو ما اذا اسحصرت جميع هذه الاحسام من الادب والاحسام من الادب والاحسام

من يدعى الله الكبريا الذي حصل اعجابه وجوده لا سوا وحصلت لها بالها  
في حقايقها واعمالها ويدر الله ذلك اكبر انه منزه عن ما يشبهها وما طهرها هو سره  
عن ان يعلم العقل كوار معاسته وما يستنه الهام هذا هو المراد من قوله تعالى والصلوة  
الله البر والالهى النابى في عصر هذا البليد انه عليه السلام قال الاحسان ان يعبد الله طائفة  
منه فان لم يكن براه فانه براه فيقول الله البر ان لا يرى ومن لا يسمع طائفة  
المال ان يكون المعنى انه البر ان يصل اليه عقول الخلق وادبها من مال على حاله  
كبر الله وجهه البر حيد ان لا يسموه والروح الداع ان يكون المعنى الله اكبر  
من ان يعبد الخلق على معاصي عبده وكما علمهم فاصروه عن حقيقته وما هو فاصره  
عن كبره وعلوهم فاصره عن كبره صمدية واعلم ان الله العبد انك لم تلت الخلق عظمك  
جميع محاسن عالم الاحسام والارواح فانما ان يحدك نسل بابل بلغت مبادئ طلال الله تعالى عن ان يله  
العبد والسرى ونعم ما قال الساعده اسما لم يوده معبوده وبالله ما ذكرها هيا وير  
وعدا ان يزل الله علم وثابه على الله لا سوا للعبود من اللطيف ولا سبى اليك بطرنا اذ بلغت عن صفة  
المخلوق من صفات مديرتك وعلا عن ذلك كبرنا عظمك وادامت الله البر ما عن عظمك في افاق  
طلال الله وتلك سمائك اللهم وكذلك م طر دعت وهى ما اسفل منها الى عالم الاله والجليل  
واجعل سورة الفاتحة براه لك صمدية محاسن عالم الدنيا والاخرة وكما علم منها ان الله  
اكتفى وصفاته العليا والامات السالفة والذاهب الماضية واسرار الله الالهية والذاهب السرية  
وتصل الى السرية ومنها الى السرية ومنها الى الكسفة وتكالع درجات الاسماء والسر السرية  
المدى ودين والمعدن والصالين فادامت بسم الله الرحمن الرحيم فاصره الدنوس بالاسم فانت  
من السموات والارضون وادامت الكبرية من العالمين الصرت من الاحدية او طهرها من الاحدية  
بها قال تعالى واحدد عددا من ان الكبرية من العالمين وادامت بسم الله الرحمن الرحيم فاصره عالم  
احمال وهو الرعد والعقل والاحسان وادامت تلك يوم الدين فاصرت عالم الاحلال وما حصل  
منه من الاحوال والاهمال وادامت انال سقم فاصره الطرية وادامت اهدى الصداق  
المسقم فاصره الكسفة وادامت صراط الدبر الحق عليهم فاصره درجات ارباب السقايات  
والمحارقات من السمن والقدوس واسعدوا الصالحين وادامت غير المقصور عليهم فاصره  
مساق اهلا الارواح وادامت ولا الصالحين فاصره درجات اهل اللذة والشقاق والحق  
الضائق مع لذة درجاتها وبنات محاسنها واسامها ثم اذ انكشف للهدى الاحوال العالمة  
المدان السامية فلا يظن ان الله المعنى العود والغاية بل عدا الى الارواح والكبريا والنفق  
لله والمسلمة وقال الله اكبر ثم انزل على صفة الله بالاله الى صفة العظمه وبل الحان العظمه وان اردت  
لعمري وادوه من صفة العظمه فاعرف اناسا ان العظمه صفة العز  
لمع مخلوق عظمه كنه















اللعن على من سب آل الله ورسوله ورحم الأرحمة وأسأله من العالمين أن يحرقه بالنار  
 يوم الدين والدنوسه لئلا يخالطهم بذلك موله السن يوم والوايلي وصفه الله في سورة  
 صفه الملك ليهانه حالهم بذلك موله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار  
 الله اعلم بالصواب والهادي الى الدرس

## وهذا آخر تفسير سورة الفاتحة

وأمّا قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا بعد صلاة الظهر وادعوا ربكم خاشعين  
 في سجدتهم وكونوا لله خاشعين في سجدتهم وكونوا لله خاشعين في سجدتهم  
 الساجدين عمداً له ولوالديه وجميع المسلمين وبعثه بالعلم الشريف

الله الدرس

هذا العطف مجزؤه وهي معلومة واول فقرتها معنى محصوره بالوار ورحم الام  
 معناه اجمع والاشراك واما الفاتحة فالتعقيب فاداب طارئة في قوله  
 تعالى ان ربنا سفيان في الحى وتعقبتهم محمد وقد سمع للشيب كقول الضمير فيكي وسامه فم  
 ولما لم يلقها ومعناها الترتيب والترجيح كقول سافه زاي المصنف ثم الى ان يكون  
 واما حتى فتاى معناه الواد والافان وشركها ان يكون ما بعدها جزاء ما قبلها ويكره مدكروا  
 التتبع او للتخبر قال النعمان جالسا لاسم جبريل امير وقال النعمان استجابتني الناس  
 حتى انكاسي وكنتي بلا معان اخر احدها يكون من محرو واحمر والفاى ان يكون حسرا  
 ثم حله فواصب الفعل المضارع والالسان ليد جرسا نذرا ونفع بعدها المبتدأ والهم  
 له احرر فاذله القتل في دماها بده حتى ما وجله اشكل ان اراد كثر الدم الذي  
 ما روى عليه وهو الذي عايطا بيا صدمه الدم ومنه شينتا العين التي كالتصا صمها  
 حده اشكل لا فاذاملت اكلت السمكة حتى راسها حار واعوان راسها تلامه اوج  
 خد دعا ان ترفع بالابتداء وجبه ومغرة وفقدرة حتى راسها مالوك العاني ان  
 تنصب على العطف فيكون الالسان قد دخل في الاطراف والالسان في محرو ويكره الدامن غير  
 ما ذكر دايما وتتاى فاحده معان احدها للشيء في حان زيدا او عمره والفاى  
 الالسان كقولك ليقضها اذى اوان تغلم من لسان وانا قصرت الالسان على الحان  
 وعليه قوله تعالى ان الالسان في الفاتحة والالسان للتخبر كقولك يا ايها  
 رسام الالسان  
 العطف بالوا



والله اعلم بالصواب والهادي الى الدرس  
 والله اعلم بالصواب والهادي الى الدرس  
 والله اعلم بالصواب والهادي الى الدرس  
 والله اعلم بالصواب والهادي الى الدرس



انما لقصر الحق الحكم على شئ او لقصر الشئ على حكم كقولك انما زيد قائم وانما يقوم  
زيد وقد اجمعا في الاله لاننا لو حررنا مع فاعله كقوله انما يقوم زيد وانما اكرم  
اله واحد بحمله انما زيد قائم وفائدة اجماعها ان الاله لا له على ان الوحدانية رسول  
الوحدانية الله مقصور على استيفار الله بالوحدانية وفيه وصفه في الكثرة  
طريقا للسمع

فيسبغنا بالاحد والواحد في تلك السورة الا ان انما بعد لقصر والكثرة والحق  
المقام وكذا في فصل منها البرهان في تلك المقام الاول لقصر ان لا يكون  
الرسول والوحدانية الا لوحدانية الله تعالى والى الله تعالى المقام الثاني  
لغير الوحدانية في تلك المقامات من حيث هو في تلك المقامات في قوله تعالى  
مستكمل لان محمد السبع موقوف على سور الرسل في سورة موقوفة على سور  
المرسلين واحد الوجود وهو على كونه واحد في تلك المقامات في قوله تعالى  
مملوكا في السبع عند قوله واما المحكم بالاراء فيقول لعل نزولها في السبع  
لغير الوحدانية

منه انما في خصوص المقام والوصف بالوحدانية كل من عدا الله تعالى في  
القصص فقام في الاله وهو موجود لا يمكن ان يقر به في تلك المقامات في قوله  
المقام الاحصاء صحت في القصر لكنه ليس بالوصف في قوله انما هو طار  
في قوله طريقا للسمع واما ما استمر من المتكلمين وفيه ان المقامات في قوله  
الا مكي على ما ذكره في الاله انما هو الاله في تلك المقامات في قوله